



**UNIVERSIDAD
ACADEMIA**
DE HUMANISMO CRISTIANO

Facultad de Ciencias Sociales y Educación.

Escuela de Sociedad, Política y Comunicaciones.

Carrera de Antropología.

**El Voto como Arma Pacífica: un Acercamiento a las Dinámicas de Decisión Cívica en la
Iglesia Metodista Pentecostal Lo Valledor Sur.**

Tesina para Optar al Grado de Licenciado en Antropología social

Nombre: Alonso Carvajal Gallardo

Profesor Guía: Miguel Bahamondes Parrao

09 de Diciembre de 2024

Agradecimientos

Agradezco a mi mamá y a mi papá por brindarme su apoyo y cariño durante todo mi proceso formativo, a mis hermanos por todas esas veces que me ayudaron a darme un descanso de la investigación. A mi profesor guía, Miguel Bahamondes, por su paciencia y compromiso, no se olvidan sus palabras cuando conversamos sobre mis cuestionamientos sobre el trabajo que estaba realizando. A mis amigos Renato y Antonia por todas esas tardes que compartimos, dándole sentido a las clases de la universidad, sin ustedes estos 5 años hubieran sido una experiencia muchísimo menos entrañable. A mi polola Carelis, por ser el mejor apoyo que pueda pedir, dando todo y más por mí durante la escritura de esta tesina, incontables noches trabajando juntos a la distancia, todas esas palabras de aliento tan necesarias en los momentos más bajos.

Finalmente, agradezco a la Iglesia Metodista Pentecostal Lo Valledor Sur, por recibirme desde un momento con las puertas abiertas, teniendo siempre una buena disposición para ayudarme con todo lo necesario para llevar a cabo la investigación.

Índice

Introducción.....	5
Antecedentes	7
Evangélicos y política	9
Identificación de la problemática	11
Pregunta	14
Objetivo General	14
Objetivos específicos	14
Hipótesis	15
Justificación.....	16
Marco teórico	16
Marco metodológico	24
Resultados	28
Relato etnográfico	28
Glosario de Categorías.....	31
Religiosidad	31
Relación con Dios	34
Frutos del espíritu.....	39
Condiciones socioeconómicas.....	45
Política	46
Elecciones.....	50
Convicción	52
Confianza en Dios	53
Entendimiento del poder de Dios.....	53
Evangelio.....	55
Trabajo espiritual	58
Sacrificio	60
Trinidad	60
Análisis	62
Conclusiones	68
Bibliografía.....	73

Índice de Tablas

Tabla 1: Resultados prueba chi cuadrado elecciones presidenciales 2013, a partir de información recogida de (INE, s. f.) y (SERVEL, s. f.), elaboración propia.....	13
Tabla 2: Resultados prueba chi cuadrado elecciones presidenciales 2017, a partir de información recogida de (INE, s. f.) y (SERVEL, s. f.), elaboración propia.....	13
Tabla 3: Resultados prueba chi cuadrado elecciones presidenciales 2021, a partir de información recogida de (INE, s. f.) y (SERVEL, s. f.), elaboración propia.....	14

Índice de Gráficos

Gráfico 1: Tendencia histórica sobre procesos de participación electoral en Chile entre 1989-2021. Datos extraídos de (SERVEL, s. f.). Elaboración propia.	6
---	---

Introducción

Este estudio es motivado por la baja participación en procesos electorales en Chile. Posicionado en los últimos puestos en los estudios comparativos sobre índices de participación electoral en América latina (Bargsted, Somma, & Muños Rojas, 2019). El descenso en la participación electoral no es propio de nuestro país, sino que corresponde a un fenómeno compartido por el resto de la región, se apunta a un problema estructural en la cultura política. Chile carece de instancias de esparcimiento que promuevan valores cívicos, esta situación debilita el lazo entre las personas y las instituciones políticas (Torres Pineda & Zúñiga Saldaña, 2019).

En el Chile Actual la política se ve enfrentada a una doble restricción que la asfixia y que conspira contra ella. La primera restricción es la ausencia de espacio cultural para ideologías transformadoras (...) La segunda es la voluntad tecnificadora que emana del neoliberalismo hegemónico y que aleja lo político tanto de los representantes como del ciudadano común. (Moulian, 1997, pág. 60)

Siguiendo con Moulian, la falta de espacios comunes donde se promuevan ideologías, estas entendidas no como proyectos utópicos, sino más bien como un ideario que buscan la normatividad política, son procesos que no se quedan solamente en el plano de la reflexión democrática, tienen un reflejo en las estadísticas sobre participación electoral. En Chile, en los últimos 30 años, hemos transitado por 3 sistemas diferentes: el primero de inscripción voluntaria y voto obligatorio que comprende las elecciones desde 1989 hasta las presidenciales de 2009; el segundo de inscripción automática universal y voto voluntario entre 2013 y 2021; mientras que actualmente es inscripción automática universal y voto obligatorio. En el

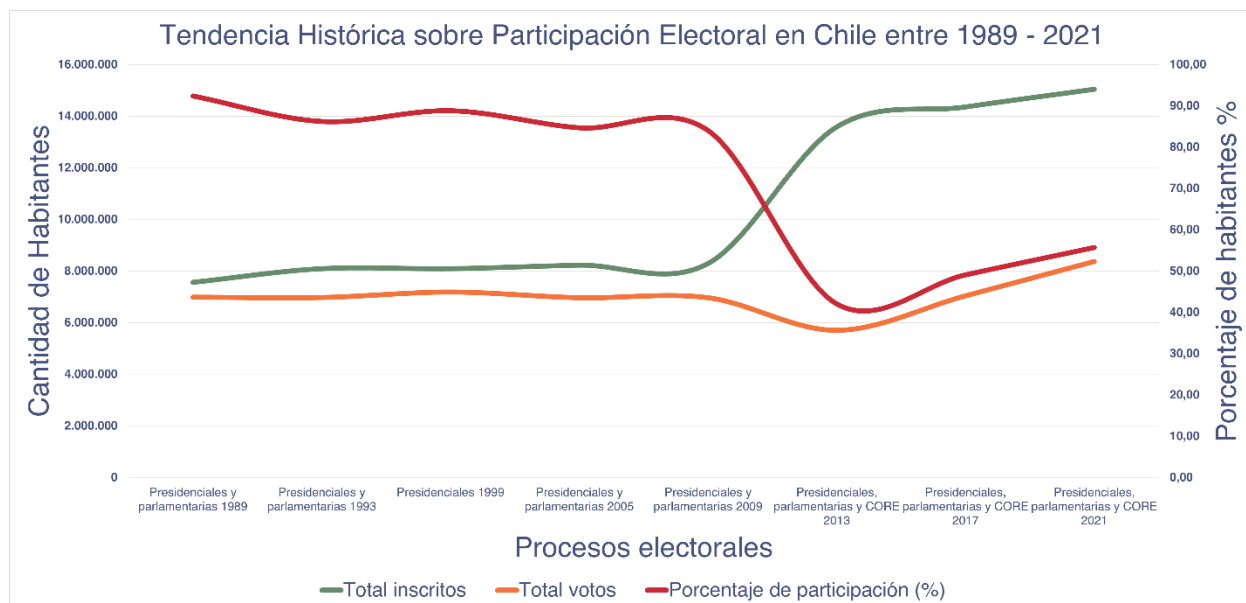


Gráfico 1 se puede observar el cambio entre los primeros dos sistemas, siendo los tres últimos procesos electorales donde se percibe realmente la situación sobre participación electoral.

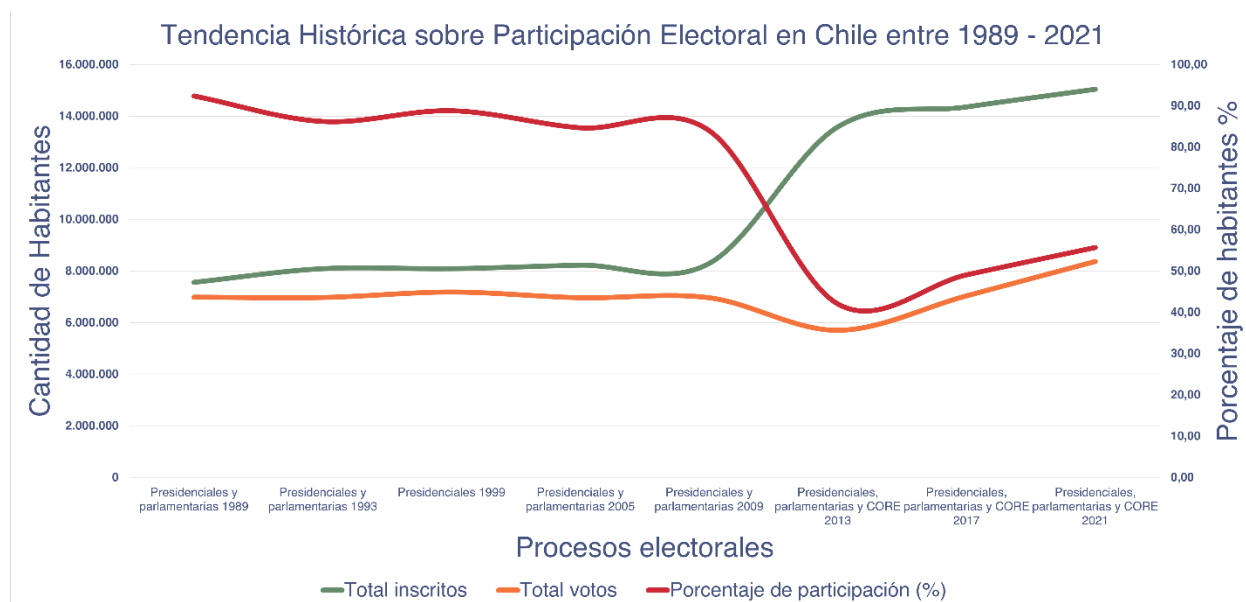


Gráfico 1: Tendencia histórica sobre procesos de participación electoral en Chile entre 1989-2021. Datos extraídos de (SERVEL, s. f.). Elaboración propia.

Moulian (1997) aborda el cambio en la dinámica de funcionamiento de los partidos políticos, motivo destacado más arriba como posible causa de este descenso en la participación electoral en nuestro país. “Los partidos parecen haber perdido la dimensión comunitaria y los

lazos de afectividad primaria suscitada por la común pertenencia a una causa, para convertirse en estresantes lugares de competencia por el poder” (pág. 62). Con este pequeño antecedente podemos dar pie a algunas preguntas que ayuden a abordar la temática.

Actualmente nos regimos por una dinámica de inscripción automática y voto obligatorio. La intención del presente trabajo no es explorar las consecuencias del tipo de inscripción o la consecuencia de imponer sanciones a quienes no voten, más bien me decanto por profundizar en aquello que genera esa común pertenencia que menciona Moulian. A raíz de esta reflexión me surgen algunas preguntas ¿Los organismos de poder solo pueden promover la participación cívico/política de la población por medio del despliegue de su capacidad represiva?, con esto no quiero entrar en el debate sobre la viabilidad o no de la democracia como sistema de organización política, es el sistema que tenemos y poco efecto sobre el futuro de dicho modelo puede tener una tesina, pero considero importante abrir frentes de discusión sobre las formas en las que se concibe la participación electoral en nuestro país, lo que motiva la siguiente pregunta ¿existen organizaciones de la sociedad civil que sean capaces de generar estas instancias de promoción ideológica? ¿tienen repercusión en los índices de participación? al parecer sí y es justamente lo que esta investigación va a intentar responder.

Antecedentes

El movimiento evangélico en Chile tiene su origen en el año 1909 con lo que se conoce como “el avivamiento” ocurrido al interior de la iglesia Metodista Episcopal de Valparaíso. En el año 1902, llega a la ciudad el Pastor Willis. C. Hoover para hacerse cargo de la Iglesia Metodista Episcopal, el año siguiente se construye el templo mayor y la casa pastoral que quedan destruidas en el terremoto del año 1906, por lo que la iglesia tiene que repartirse en pequeños recintos, el año siguiente las reuniones se hacían en una carpa, para finalmente construir la que sería la iglesia principal con una capacidad de 1000 personas en el año 1908. El fenómeno conocido como el avivamiento tiene lugar la primera semana de 1909, cuando en las habituales

vigilias, un grupo de la iglesia al iniciar la oración en vez de hacerlo en orden como dictaba la tradición, comenzaron todos a rezar al unísono de manera espontánea, esta práctica se fue repitiendo por un tiempo y sumado a la ruptura con la Iglesia Metodista de Santiago, dieron origen a lo que se transformaría más tarde en la Iglesia Metodista Pentecostal (IMP). Esto se mantendría así hasta el año 1940, luego de un proceso de crisis interna se produce el primer cisma en la matriz evangélica surgida del avivamiento de 1909, dando paso a la Iglesia Evangélica Pentecostal (IEP), estas dos son las corrientes con más presencia en el país hasta el día de hoy. Entre los periodos de 1932 y 1973 se desprendieron una gran cantidad de movimientos autónomos ayudando así a conformar el panorama actual del movimiento pentecostal en Chile. (Urtubia Orellana, 2016)

Hasta mediados del siglo XIX eran fuertemente estigmatizados por ser una religión de segundo orden y por estar constituidos en su totalidad por población denominada marginal o de escasos recursos. Es relevante mencionar la importancia que tuvo en este sector de la sociedad la presencia evangélica durante los procesos de urbanización, migración interna y disolución de las comunidades rurales, consecuencias inevitables en el contexto de modernización que se estaba viviendo en el país (Tec-López, 2022).

En los periodos previos a la dictadura el movimiento vivió un explosivo aumento en la cantidad de fieles junto con un declarado aislamiento de la sociedad, esta condición de marginalidad social y simbólica los llevó a desarrollar una postura de profunda desconfianza hacia el mundo político, el cual consideraban infinitamente mundano e incompatible con los valores y principios cristianos. Esta situación va a cambiar llegados los años 60 del siglo XIX “Los procesos de industrialización, urbanización y reforma agraria crean en Chile un nuevo clima social, de gran incertidumbre y conflictividad, pero al mismo tiempo enorme movilidad y crecientes expectativas” (Fediakova , 2004, pág. 256). La aparición del paradigma marxista en América latina de la mano de la revolución cubana genera un ambiente de fervientes inquietudes

político-sociales. El contexto nacional propuso nuevos desafíos en el sector evangélico lo que provocó una creciente consciencia de su posición como interlocutores de dios y los motivó a asumir un nuevo papel en la sociedad, dirigiendo sus acciones al cumplimiento del deber cívico lo que se cristalizaría en la siguiente noción: “El derecho a voto es un arma pacífica que Dios nos da para defendernos de la injusticia de los hombres” (Fediakova , 2004, pág. 257).

Con la llegada de los años 70 se empiezan a ver las primeras grietas de lo que sería la separación que ocurre durante la dictadura; por una parte, se encontraba el sector del pentecostalismo conservador que hacía énfasis en el cambio individual y no veía bien una iglesia con compromiso social ni la colaboración entre confesiones; mientras que por el otro lado se encontraba un sector ecuménico no tan rígido en su actuar que tenía compromiso con la sociedad. Desde esta época se puede ver como la falta de una jerarquía centralizada en la iglesia evangélica tenía efectos sobre el comportamiento que este grupo tenía de cara a las instancias electorales, el panorama general era disperso y los pastores no tenían una autoridad real al momento de guiar el voto de los feligreses

Evangélicos y política

En el año 1973 ocurre el golpe militar en el país, cambiando totalmente el panorama nacional a nivel tanto político como religioso. La iglesia católica se distanció del gobierno militar y, con el liderazgo del cardenal Raúl Silva Henríquez se formó el Comité de Cooperación por la Paz el mismo año del golpe, este movimiento de la iglesia católica dejó un vacío de la legitimación simbólica en el régimen, por lo que un sector del mundo evangélico formado por 32 pastores presentó su apoyo mediante una carta dirigida al dictador Augusto Pinochet. Este hecho marcaría un hito en la evolución del fenómeno evangélico en el país, el apoyo al régimen y el silencio frente a las violaciones de los derechos humanos genera una ruptura entre la parte del pentecostalismo histórico más conservador quien presentó la carta de apoyo y otro grupo de carácter más ecuménico que llega a formar alianzas con la iglesia católica en el Comité de

Cooperación por la Paz (Tec-López, 2022). El declarado apoyo del sector conservador tuvo como resultado la celebración del Te Deum evangélico en el año 1975, legitimándolos religiosa y políticamente. En este periodo, el sector evangélico presenció un considerable aumento en el número de personas que pertenecían a la iglesia pasando de un 6% en el año 1970 a un 16% en 1992, una de las razones más importantes de este crecimiento fue el rol que jugaron las iglesias en el contexto de receso político que se estaba viviendo en el país figurando como centros de encuentro social en donde “los perseguidos y los perseguidores, aprendían a orar juntos como hermanos cristianos” (Fediakova , 2004, pág. 261).

Luego del plebiscito que daría fin a 30 años de dictadura militar llega el primer gobierno elegido democráticamente, para estas fechas la confesión evangélica ya tenía una presencia mucho mayor en la sociedad y una posición más consolidada en su rol como ente negociador con las autoridades, posicionándose como la segunda fuerza religiosa del país demostrando tener conciencia social propia y aspiraciones políticas. Uno de los momentos que dan cuenta de esta situación fue la invitación que les hizo el presidente Patricio Aylwin, para participar en los debates de la comisión sobre verdad y reconciliación que se llevaron a cabo en el año 1991, lo que contribuyó a que el movimiento retomara el diálogo interno. La meta que tenían era conseguir la legitimidad institucional, objetivo que lograron cuando se aprobó la ley de Libertad de culto en el año 1999. Esta mayor presencia en la esfera pública y política trajo aparejado un cambio en la predisposición hacia el mundo político y la sociedad en general; en este periodo se ve también el aumento de la situación socioeconómica de los fieles evangélicos apareciendo la primera generación que se cambia a los barrios de prestigio social alto, junto con esto la percepción que tenían sobre la educación también sufre cambios, ahora es considerada como una bendición de Dios emergiendo así la “intelligentsia pentecostal”. (Fediakova , 2004)

El nuevo milenio trajo consigo algunos intentos partidistas que acabarían en fracaso teniendo que enfocar los esfuerzos en apoyo a otros candidatos o a alianzas con otros partidos

ya consolidados. René Tec-López señala en su artículo que la participación en política se ve intensificada cuando se debaten temas como: matrimonio homosexual, educación sexual, derechos de la comunidad LGBTQ+, entre otros. En estos momentos el sector evangélico vuelve a hacer alianzas con la iglesia católica bajo la premisa de un “enemigo” en común, es decir, la pérdida de valores que este grupo considera como fundamentales para la sociedad en el marco de su creencia. Tampoco se han mantenido al margen del debate generado posterior al estallido social, donde aparecen dos posturas que responden a esta separación que se viene viendo desde comienzos de la dictadura en el movimiento evangélico; por una parte está un sector conservador que reconoce algunas de las demandas sociales que emergieron de la revuelta del 18 de octubre de 2019 pero que no ve un cambio en la constitución como la vía indicada para asegurar estas demandas sino que abogan por reformar la constitución actual; mientras que por el otro lado está a favor de la escritura de una nueva constitución con posturas que se pueden identificar mejor con lo que ha sido la izquierda en el país. (Bahamondes González, Aranguíz Kahn, & Marín Alarcón, 2021)

Identificación de la problemática

En el desarrollo de la historia institucional evangélica el contacto con el mundo político ha sido de gran importancia para la evolución de la estructura confesional, llegando a provocar rupturas por diferencias de conceptos en torno a lo que significa ser cristiano y el papel que tienen en la sociedad, en esta línea de involucramiento social el voto adquiere importancia por ser la herramienta que les entrega dios para la defensas de sus ideales, es mediante las urnas que los evangélicos pueden defender los valores que consideran como fundamentales para el funcionamiento de la sociedad. En un estudio publicado en el año 2006, donde se aplicó una encuesta a 124 participantes de diferentes comunidades evangélicas se arrojan ciertos datos que permiten sostener la importancia que tiene el derecho a voto dentro del movimiento, este panorama choca con la concepción general que se tiene de la confesión que es considerada

como un sector de la población alejado de la política, idea que tampoco es incoherente cuando se revisan investigaciones que aborden la relación entre evangélicos y política, ya que bajo su concepción ejercer el deber cívico del voto no es un acto político sino que es parte del compromiso que tienen con la sociedad en su rol de portavoces de los valores cristianos. El estudio que menciono anteriormente tiene como uno de sus objetivos hacer una consulta sobre los valores democráticos y cuando preguntaron sobre la idea de quitar el derecho a voto un 72% de los encuestados se declaró en contra, sentenciando la gravedad de este escenario. (Fediakova , 2004)

En este punto surgen la primera pregunta: ¿Existe relación entre la presencia evangélica y la participación electoral? Debido a las limitaciones de esta investigación sería imposible para mí llevar a cabo un levantamiento de datos que sea representativo de la población evangélica chilena, aun si me acotara a una comuna sería una tarea irrealizable con el tiempo que dispongo, por lo que tengo que echar mano de datos que ya están levantados, las dos variables a trabajar son presencia evangélica por comunas y participación electoral por comunas. Considero importante fijar la brecha temporal de estos datos en el periodo en que la inscripción ha sido automática y el voto voluntario, lo que comprende tres elecciones presidenciales: 2013, 2017 y 2021. Los datos de participación electoral fueron extraídos de la página del SERVEL, mientras que los de presencia evangélica son levantados desde el INE por medio del SENSU de población.

El cruce de datos en búsqueda de establecer una posible relación entre las dos variables será por medio de la prueba de chi cuadrado, se le asignará una escala a ambas variables que va desde el nivel muy bajo hasta muy alto, se definió la cantidad de intervalos mediante la utilización de la regla de Turges, lo que da un total de 7 intervalos para cada variable. La prueba de chi cuadrado pretende determinar la dependencia o independencia de 2 variables, por lo que se formulan dos hipótesis: H_0 es la hipótesis nula en la que las variables serían independientes

y H1 es la hipótesis alternativa y establece la relación entre las variables. Se estableció un nivel de significancia de 0.01. Para determinar si se comprueba H0 el valor de chi calculado debería ser menor al valor de chi de la tabla, de lo contrario se comprueba H1. A continuación, voy a presenta los resultados de la prueba en orden del año en que se realizó la elección presidencial.

Resultados observados														
Presencia evangélica	Participación electoral						Total	distancia chi cuadrado						
	Muy Bajo	Bajo	Medio Bajo	Medio	Medio Alto	Alto		Muy Alto						
Muy Alto	0	2	2	0	0	0	0	0.115384615	0.628205128	1.059200603	1.038461538	0.115384615	0.230769231	0.057692308
Alto	0	1	3	2	0	0	0	0.192307692	1.969230769	1.140497738	1.730769231	0.192307692	0.384615385	0.096153846
Medio Alto	0	2	3	6	0	0	1	0.461538462	0.012820513	0.21719451	0.820512821	0.461538462	0.006410256	0.230769231
Medio	0	2	6	10	1	0	0	0.730769231	0.291497976	0.007204096	1.781601439	0.099190283	1.461538462	0.365384615
Medio Bajo	0	1	3	2	0	0	0	0.230769231	0.006410256	0.549773756	0.002849003	0.230769231	0.461538462	0.115384615
Bajo	2	0	0	0	0	1	3	0.038461538	0.923076923	1.961538462	2.076923077	2.564102564	13.96153846	0.115384615
Muy Bajo	0	0	0	0	0	0	1	0.038461538	0.153846154	0.326923077	0.346153846	0.038461538	0.076923077	50.01923077
Total	2	8	17	18	2	4	1	52						
	3,85%	15,38%	32,69%	34,62%	3,85%	7,69%	1,92%							
Resultados esperados														
Presencia evangélica	Participación electoral						Total	distancia chi cuadrado						
	Muy Bajo	Bajo	Medio Bajo	Medio	Medio Alto	Alto		Muy Alto						
Muy Alto	0.115384615	0.461538462	0.980769231	1.038461538	0.115384615	0.230769231	0.057692308							
Alto	0.192307692	0.769230769	1.634615385	1.730769231	0.192307692	0.384615385	0.096153846							
Medio Alto	0.461538462	1.846153846	3.923076923	4.153846154	0.461538462	0.923076923	0.230769231							
Medio	0.730769231	2.923076923	6.211538462	6.576923077	0.730769231	1.461538462	0.365384615							
Medio Bajo	0.230769231	0.923076923	1.961538462	2.076923077	0.230769231	0.461538462	0.115384615							
Bajo	0.230769231	0.923076923	1.961538462	2.076923077	0.230769231	0.461538462	0.115384615							
Muy Bajo	0.038461538	0.153846154	0.326923077	0.346153846	0.038461538	0.076923077	0.019230769							
Total	2	8	17	18	2	4	1	52						
	3,85%	15,38%	32,69%	34,62%	3,85%	7,69%	1,92%							

Tabla 1: Resultados prueba chi cuadrado elecciones presidenciales 2013, a partir de información recogida de (INE, s. f.) y (SERVEL, s. f.), elaboración propia.

Resultados observados														
Presencia evangélica	Participación electoral						Total	distancia chi cuadrado						
	Muy Bajo	Bajo	Medio Bajo	Medio	Medio Alto	Alto		Muy Alto						
Muy Alto	0	2	1	0	0	0	0	0.115384615	4.222934473	0.006410256	1.038461538	0.115384615	0.230769231	0.057692308
Alto	0	2	3	0	0	0	0	0.461538462	1.487606838	0.003849003	1.384615385	0.384615385	0.096153846	0.230769231
Medio Alto	0	2	3	6	0	0	1	0.730769231	0.504835807	0.004048583	1.781601439	0.099190283	1.461538462	0.365384615
Medio	0	2	6	10	1	0	0	0.230769231	0.001424501	0.121153846	0.002849003	0.230769231	0.461538462	0.115384615
Medio Bajo	0	1	3	2	0	0	0	0.230769231	0.001424501	0.121153846	0.002849003	0.230769231	0.461538462	0.115384615
Bajo	2	0	0	0	1	3	0	13.56410256	1.038461538	1.846153846	2.076923077	2.564102564	13.96153846	0.115384615
Muy Bajo	0	0	0	0	0	0	1	0.038461538	0.173076923	0.307692308	0.346153846	0.038461538	0.076923077	50.01923077
Total	2	8	16	18	2	4	1	52						
	3,85%	17,31%	30,77%	34,62%	3,85%	7,69%	1,92%							
Resultados esperados														
Presencia evangélica	Participación electoral						Total	distancia chi cuadrado						
	Muy Bajo	Bajo	Medio Bajo	Medio	Medio Alto	Alto		Muy Alto						
Muy Alto	0.115384615	0.519230769	0.923076923	1.038461538	0.115384615	0.230769231	0.057692308							
Alto	0.192307692	0.865384615	1.538461538	1.730769231	0.192307692	0.384615385	0.096153846							
Medio Alto	0.461538462	2.076923077	3.692307692	4.153846154	0.461538462	0.923076923	0.230769231							
Medio	0.730769231	2.884615385	5.846153846	6.576923077	0.730769231	1.461538462	0.365384615							
Medio Bajo	0.230769231	1.038461538	1.846153846	2.076923077	0.230769231	0.461538462	0.115384615							
Bajo	0.230769231	1.038461538	1.846153846	2.076923077	0.230769231	0.461538462	0.115384615							
Muy Bajo	0.038461538	0.173076923	0.307692308	0.346153846	0.038461538	0.076923077	0.019230769							
Total	2	8	16	18	2	4	1	52						
	3,85%	17,31%	30,77%	34,62%	3,85%	7,69%	1,92%							

Tabla 2: Resultados prueba chi cuadrado elecciones presidenciales 2017, a partir de información recogida de (INE, s. f.) y (SERVEL, s. f.), elaboración propia.

Resultados observados														
Presencia evangélica	Participación electoral						Total	distancia chi cuadrado						
	Muy Bajo	Bajo	Medio Bajo	Medio	Medio Alto	Alto		Muy Alto						
Muy Alto	2	1	0	0	0	0	0	13.56410256	0.445156695	1.038461538	1.038461538	0.057692308	0.057692308	0.057692308
Alto	0	2	3	0	0	0	0	0.384615385	1.487606838	0.930769231	1.730769231	0.096153846	0.096153846	0.096153846
Medio Alto	0	2	3	6	0	0	1	0.923076923	0.002849003	0.320512821	0.820512821	0.230769231	2.564102564	0.230769231
Medio	0	2	6	10	1	0	0	1.461538462	0.504835807	0.050607287	1.781601439	1.102262721	1.365384615	0.365384615
Medio Bajo	0	1	3	2	0	0	0	0.461538462	0.001424501	0.41025641	0.002849003	0.115384615	0.115384615	0.115384615
Bajo	2	1	3	0	0	0	0	4	0.001424501	0.41025641	2.076923077	0.115384615	0.115384615	0.115384615
Muy Bajo	0	0	0	0	0	0	1	0.076923077	0.173076923	0.346153846	0.346153846	0.019230769	0.019230769	50.01923077
Total	4	9	18	18	1	1	1	52						
	7,69%	17,31%	34,62%	34,62%	1,92%	1,92%	1,92%							
Resultados esperados														
Presencia evangélica	Participación electoral						Total	distancia chi cuadrado						
	Muy Bajo	Bajo	Medio Bajo	Medio	Medio Alto	Alto		Muy Alto						
Muy Alto	0.230769231	0.519230769	1.038461538	1.038461538	0.057692308	0.057692308	0.057692308							
Alto	0.384615385	0.865384615	1.538461538	1.730769231	0.096153846	0.096153846	0.096153846							
Medio Alto	0.923076923	2.076923077	4.153846154	4.153846154	0.230769231	0.230769231	0.230769231							
Medio	1.461538462	3.288461538	6.576923077	6.576923077	0.365384615	0.365384615	0.365384615							
Medio Bajo	0.461538462	1.038461538	2.076923077	2.076923077	0.115384615	0.115384615	0.115384615							
Bajo	0.461538462	1.038461538	2.076923077	2.076923077	0.115384615	0.115384615	0.115384615							
Muy Bajo	0.076923077	0.173076923	0.346153846	0.346153846	0.019230769	0.019230769	0.019230769							
Total	4	9	18	18	1	1	1	52						
	7,69%	17,31%	34,62%	34,62%	1,92%	1,92%	1,92%							

Tabla 3: Resultados prueba chi cuadrado elecciones presidenciales 2021, a partir de información recogida de (INE, s. f.) y (SERVEL, s. f.), elaboración propia.

Como se puede observar en los tres casos el valor de chi calculado es mayor al valor del chi de la tabla por lo que se comprueba la hipótesis alternativa, lo que quiere decir que las variables: presencia evangélica y participación electoral no son independientes.

Así, se responde, al menos desde datos secundarios, la relación entre las dos variables planteadas, lo que abre la puerta a más interrogantes ¿A qué se debe que la población evangélica predispone a asistir en mayor porcentaje a las urnas? Es posible acercarnos a una respuesta desde la revisión de artículos sobre evangélicos, en este sentido destaco la noción de “ser cristianos” como un elemento relevante en la conformación del sujeto evangélico como tomador de decisiones respecto a su posición de ciudadano de Dios, con el objetivo de abordar esta problemática propongo la siguiente pregunta de trabajo.

Pregunta

¿Cómo se construye la toma de decisiones cívicas a partir de la noción de ser cristiano en los fieles evangélicos de la Iglesia Metodista Pentecostal Lo Valledor Sur de la comuna de Lo Espejo?

Objetivo General

Caracterizar la toma de decisiones cívicas a partir de la noción de ser cristiano en los fieles evangélicos de la Iglesia Metodista Pentecostal Lo Valledor Sur de la comuna de Lo Espejo.

Objetivos específicos

- Caracterizar la noción de ser cristiano de los fieles de la Iglesia Metodista Pentecostal Lo Valledor Sur.
- Conocer la experiencia de los fieles en torno a los procesos de participación electoral.
- Describir los elementos que promueven una consciencia cívica dentro del discurso religioso.

Hipótesis

La hipótesis se apoya en un concepto trabajado por Victor Turner. Propongo entender la iglesia con la que trabajo como un *communitas* (Turner, 1988), donde los asistentes poseen el mismo estatus de hermanos fundiéndose en una forma de “nosotros esencial”, esta es una disposición frágil en los términos expresados por Turner debido a su carácter liminal, se presenta como un momento específico de una agrupación de sujetos. El caso evangélico queda contenido dentro de la categoría de *communitas* espontánea, la cual no puede ser expresada de forma institucionalizada, no es algo fijo, pero puede surgir en cualquier tipo de agrupación de personas institucionalizadas o no. Me gustaría destacar el testimonio compartido por varios asistentes a las reuniones de voluntarios, esto dice sobre los momentos donde surge esta *communitas* espontánea, haciendo el contraste entre los sentimientos agradables y de gozo que se viven en los servicios en comparación con la dureza del mundo. Recuerdo específicamente un hermano que fue elegido para dar las enseñanzas, esta persona en un comienzo no se veía motivada a cumplir este rol, incluso antes de que fuera elegido se notaba que intentaba no destacar para no ser elegido. Sin embargo, mientras desarrollaba su relato se podía ver como su disposición iba cambiando hasta el momento donde nos habla desde su posición como persona confesando que no tenía muchas ganas de realizar la enseñanza porque venía con poca motivación al servicio, cansado por un turno de 12 horas, con preocupaciones del mundo y que no fue hasta el momento en que fue elegido para llevar a cabo la enseñanza que no lo recorrieron esos “sentimientos sobre todo agradables” (Turner, 1988, pág. 144) logrando dejar de lado las preocupaciones del mundo.

Entendiendo esto, se toma en cuenta la forma en que actúa en los individuos esta idea de *communitas* espontánea y orienta la investigación hacia el entendimiento de dichas dinámicas, por lo que la hipótesis es la siguiente: La noción de ser cristiano cristaliza un sistema simbólico que se instalan en el creyente por medio de la dinámica de la *communitas* espontánea, que no se presenta solamente en los momentos que podemos identificar como formalmente

rituales (servicios), sino que, también en la vida cotidiana cuando actúan por medio de los valores cristianos sintiendo esos “sentimientos sobre todo agradables” (Turner, 1988), estableciendo el vínculo con lo divino en lo cotidiano dotando de “efectividad simbólica” (Lévi-Strauss, 1987) su sistema simbólico, y lo que respecta a la actividad cívica tendría que ver con la presencia de “la dimensión comunitaria y los lazos de afectividad primaria” (Moulian, 1997), que los constituye como comunidad orientados hacia un fin en común que se encuentra más allá de la vida mundana.

Justificación

El estudio de esta clase de fenómenos religiosos emergentes permitiría ampliar la visión política saliendo de las motivaciones convencionales en lo que a debates políticos se refiere. Es interesante analizarlo teniendo en cuenta que el ser cristiano vendría a ser un discurso principalmente ético que apunta a la acción cotidiana antes que, a la participación en instituciones, lo que no los deja exentos de tener que participar en estas instituciones si quieren procurar una defensa efectiva de su interés como grupo diferenciado.

Profundizar en las dinámicas culturales de una institución como la iglesia evangélica puede aportar elementos que quizás no se están considerando en el debate sobre la participación ciudadana, relevando el rol que cumple la cultura en las formas que la sociedad civil se desenvuelve y genera consciencia de su posición en la dinámica nacional.

Marco teórico

Esta investigación busca profundizar en aquello que aparentemente motiva a la población evangélica a asistir a las urnas de votación de forma más consistente que el resto de la población. La discusión teórica gira en torno a la formación de ideas, como se construyen los sistemas de ideas y como entran en contacto con la acción concreta en el mundo. La intención con este trabajo es profundizar en la religión evangélica analizada como sistema cultural y despejar la

duda de si esa aparente predisposición al voto responde a su pertenencia religiosa o a factores externos a la religión.

El punto de partida es el trabajo de Marx y Engels (1970), quienes proponen que las condiciones materiales son las que dan paso a las ideas y no al revés; este planteamiento entrega la regla fundamental del modelo teórico elegido para el análisis del fenómeno social en esta investigación, ya que la comprensión de la relación entre presencia evangélica y participación electoral debería entenderse en clave material e histórica. Los autores nos dicen que la forma de relación del ser humano con la naturaleza es por medio de la producción de los medios de vida, esta dinámica se ha dado de forma histórica y ha marcado la tónica del desarrollo de la humanidad, la idea de producción de la vida material se modifica en el seno de un sistema de producción capitalista, dando como resultado lógicas mercantiles que poco tienen que ver con aquella forma hipotética de producción primigenia (Marx & Engels, 1970). Sin embargo, la producción es un fenómeno histórico y como tal posee la propiedad de la herencia, esto explica que las sociedades no reestructuren su base social/económica/política cada vez que los precursores del modelo de producción anterior desaparezcan, esta lógica de la herencia de la producción determina lo que se entiende como la substancia, que viene a ser esa base socialmente dada con la que se encuentran los sujetos una vez que se ven en la condición de producción, por lo que la relación del sujeto con el medio material ya no es pura, ahora pasa a estar mediada por la substancia, esta es la instancia desde la cual los sujetos producen sus medios de vida (Marx & Engels, 1970). Bajo esta perspectiva, el sujeto que nace en un país capitalista en el año 2024 tiene pocas por no decir nulas posibilidades de producir y reproducir su existencia en un sistema de producción que no sea el capitalista, de la misma forma que su construcción de mundo va a estar permeada por los referentes simbólicos propios del modo de producción histórico en el que está inserto. Si bien Marx y Engels no se extienden como tal en el concepto de substancia, es mencionado en un contexto de crítica a los filósofos de la época "Esta

suma de fuerzas de producción, capitales y formas de intercambio social con que cada individuo y cada generación se encuentran como con algo dado es el fundamento real de lo que los filósofos se representan como la substancia" (Marx & Engels, 1970, pág. 41). El uso que se le dará al concepto en este trabajo tiene que ver con esa herencia de formas de producción tanto material como ideal que se traspasa generacionalmente y ante la cual los individuos se enfrentan como algo dado. Retomando el carácter histórico de los modos de producción, podríamos aventurarnos a decir que estos poseen un inicio y un final, el tránsito entre un sistema de producción y otro no se expresa de forma tajante en la cotidianidad de los sujetos, al estudiar los fenómenos sociales sí podemos decir que hay momentos en los que cambian las lógicas de producción, este punto es importante para proponer la idea de una mecánica de funcionamiento de los sistemas sociales, que tiene un inicio, un desarrollo y un final.

En cierta consonancia con la relación entre acción e ideas, el trabajo de Weber dialoga con Marx y el materialismo histórico, dando a entender que el desarrollo religioso protestante no es un reflejo del actuar material. Sin embargo, reconoce la cualidad de Substancia históricamente construida y situada que representa el capitalismo "El orden económico capitalista de nuestros días es un cosmos inmenso en el que el individuo se encuentra desde que nace y que para él (...) está dado como una casa de hecho inalterable en la que tiene que vivir" (Weber, 2013, pág.111). Si bien el trabajo de Weber busca las relaciones entre el desarrollo del capitalismo y las religiones protestantes, nos entrega puntos de apoyo para la comprensión de la problemática que se está abordando en esta investigación. Uno de los planteamientos fundamentales de Weber (2013), que discute con Marx cuando niega que el actuar económico de los sujetos refleje un estructura exterior a los individuos, la cual terminaría organizando su actuar en el mundo de forma prototípica. En cambio, plantea que son las acciones de los individuos y las relaciones que estos desarrollan a lo largo de su vida, las que conforman lo que en Marx sería una estructura

social y cultural, para Weber el actuar de los sujetos es parte central del sustento material y simbólico de las sociedades.

Mas allá de los diálogos que establecen estos dos autores, encontramos en Weber aquella base que nos permite hablar sobre la toma de decisiones, que no es más que las acciones de los sujetos motivadas por un sistema simbólico. En su estudio llega a la conclusión de que aquel ethos capitalista descansa en la noción de utilitarismo que tendría sus antecedentes en el movimiento protestante, esta forma de entender el trasfondo ideológico del sistema de producción capitalista, abre el camino para seguir trabajando la noción de substancia.

“Cuando el ascetismo se puso a reconstruir el mundo y a actuar en él, los bienes exteriores de este mundo ganaron sobre el ser humano un poder creciente y al final invencible, como nunca antes en la historia. Hoy su espíritu ha abandonado esa jaula, quién sabe si para siempre. En todo caso, el capitalismo victorioso ya no necesita este apoyo una vez que descansa en una base mecánica.” (Weber, 2013, pág. 259)

Este punto nos permite volver a la idea de mecánica de funcionamiento abordada anteriormente. En Weber se ve como algo que tuvo parte de su impulso inicial en el protestantismo, pero una vez que está en funcionamiento no lo necesita más. Ahora bien ¿Qué nos dice esta idea sobre la posición de los individuos? Que actualmente existe una base material de sujetos que reproducen la conducción racional de la vida, un hecho material, y esto refleja la estructura capitalista, el cambio está en la secularización del paradigma utilitarista. La idea de una mecánica de funcionamiento refuerza el planteamiento de una substancia, en el sentido de poseer un movimiento propio que tiene como base material la producción, tanto de los medios de vida como de referentes simbólicos, permuta aquello que los sujetos entienden como medio natural, la acción de producción ya no ocurre sobre la naturaleza materialmente dada sino que ocurre sobre la naturaleza socialmente dada y por eso es tan importante destacar el carácter utilitarista de la base ideológica del sistema actual de producción que, si seguimos los

planteamientos de Weber, encuentra sus antecedentes en el movimiento protestante, pero lo verdaderamente importante es lo que este trasfondo de la conducción racional de la vida aporta en la actualidad de esta investigación: como bien dice Weber, el capitalismo abandona la jaula de la religión, pero vuelve a ella en como substancia en su forma de lógica utilitarista. De esta forma, en el discurso de los entrevistados deberían aparecer trazas de esa forma racional de conducción de la vida, no en su actuar directamente económico, sino que en su actuar religioso.

Marshal Sahlins va a decir que "no resulta útil separar los aspectos materiales de los sociales" (Sahlins, 1988, pág. 203), al momento de analizar el orden cultural tenemos que pensarlo como subsistemas que tributan a sus propios fines. Para entender las propiedades sociales y materiales como un todo coherente, debemos comprender que por medio de la relación funcional entre ambos dominios es como se producen los significados. La propiedad material entendida como la "naturaleza al servicio de un interés práctico" (Sahlins, 1988, pág. 203) establece relaciones funcionales unidireccionales con la propiedad social que entendemos como el "mantenimiento de orden entre las personas y grupos" (Sahlins, 1988, pág. 203). El orden cultural es el conjunto de producciones de significados que surgen a partir de las relaciones funcionales entre lo material y lo social, conformando subsistemas en el ejercicio de producción compartida de significados, por medio de los cuales nos representamos la realidad material, dando como resultado sistemas significativos (Sahlins, 1988). Estas relaciones funcionales aparecen también en Lévi-Strauss, cuando se refiere a la eficacia simbólica, "es la eficacia simbólica la que garantiza la armonía del paralelismo entre mito y operaciones" (Lévi-Strauss, 1987, pág. 224), es este factor de respuesta entre las estructuras simbólicas y la acción en el mundo lo que legitima los referentes simbólicos de los sujetos, vendría a ser parte del mecanismo pero el cual las diferentes formas de producción simbólica de los grupos se instalan como efectivas ante la materialidad socialmente dada, como queda expresado en la relación enfermo hechicero "La cura pone en relación estos polos opuestos, asegura el pasaje de uno a otro y

manifiesta, en una experiencia total, le coherencia del universo psíquico, proyección a su vez del universo social” (Lévi-Strauss, 1987, pág. 209).

Por lo tanto, lo que se entiende por toma de decisiones tiene que ver con una serie de producciones simbólicas que adquieren legitimidad por medio de la efectividad en la vida social de los sujetos. Clifford Geertz, al analizar la religión refuerza su carácter cultural denominándola como un “esquema históricamente transmitido de significaciones representadas en símbolos, un sistema de concepciones heredadas y expresadas en formas simbólicas por medios con los cuales los hombres comunican, perpetúan y desarrolla su conocimiento y sus actitudes frente a la vida” (Geertz, 2000, pág. 88). El símbolo religioso debe entenderse como aquello que sintetiza el “ethos” y la cosmovisión del pueblo (Geertz, 2000).

“El ethos se hace intelectualmente razonable al mostrarse que representa un estilo de vida implícito por el estado de cosas que la cosmovisión describe, y la cosmovisión se hace emocionalmente aceptable al ser presentada como una imagen del estado real de las cosas del cual aquel estilo de vida es una autentica expresión” (Geertz, 2000, pág. 118)

Todos los sujetos independientemente pertenezcan a una religión o no, desenvuelven su existencia en un marco que se puede considerar como cotidiano, lo que no quiere decir que todas las experiencias sean iguales o siquiera similares. Para intentar comprender la complejidad de la vida cotidiana, es necesario hacer una separación entre aquellas cosas que son estrictamente necesarias para la reproducción del particular y las actividades que se consideran cotidianas pero que no tienen que ver con la reproducción del particular como individuo biológico sino como individuo social. El sujeto nace en una sociedad con características materiales y culturales dadas, en este contexto el particular se adecúa al mundo en el que nació. La adaptación se puede dar en diferentes niveles, las instancias de objetivación derivan de la producción de entramados significativos que los sujetos realizan a partir de actuar en el entorno material (Heller, 1994). Los

particulares pueden relacionarse con lo genérico de distintas maneras y en distintas magnitudes, lo que nos interesa analizar es la relación de producción de símbolos religiosos.

El particular se entiende como genérico cuando se asume que es un ente social, su existencia solo es posible por su vida en sociedad, el individuo es genérico en tanto es social (Heller, 1998). Esta es la instancia máxima de objetivación y es en la vida cotidiana que los sujetos se apropian de la genericidad, “aprenden sus usos y costumbres” que les permiten reproducirse de forma directa en el pequeño mundo y de forma indirecta en el gran mundo. Esto no quiere decir que todos aquellos quienes son conscientes de la genericidad tenga una relación de consciencia con esta, los sujetos se pueden apropiarse de ella desde distintas instancias de objetivación, los diferentes niveles no están necesariamente ligados a límites físico, pero si pueden estarlo (Heller, 1998).

La religión como sistema cultural conforma una fuente extrínseca de información que sirve como una especie de modelo de la realidad. Geertz (2003) profundiza en esta lógica de los modelos separándolos en dos sentidos: “modelos de” y “modelos para”. El primero de ellos corresponde al conocimiento construido con el objetivo de comprender el mundo en sus características no simbólicas, mientras que los “modelos para” se constituyen en la integración de lo simbólico en el entendimiento de la realidad. Sin embargo, la reflexión no puede limitarse a uno de los dos sentidos de la lógica del modelo, sino que tienen que entenderse en una relación de dialéctica, la construcción simbólica bajo la que puede operar la religión no solo moldea y condiciona la realidad no simbólica, sino que esta, a su vez, retroalimenta y redefine el plano simbólico. En este proceso, los elementos de la realidad se resignifican constantemente, reforzando la centralidad de los “modelos para” en la configuración de las percepciones, valores y acciones del sujeto, consolidando así su papel en la estructuración de lo cultural y lo psicológico. (Geertz, 2003)

La comunidad evangélica, en los términos planteado por Heller, “es una comunidad en cuanto integra, posee, una ordenación unitaria de valores y produce una <<consciencia del nosotros>>” (Heller, 1998, pág. 160). En este sentido la religión evangélica ha sido capaz de representar esta consciencia del nosotros a pesar de la gran heterogeneidad del movimiento; las diferencias se expresan principalmente en aspectos de forma y no de fondo. La noción de ser cristiano viene a ser la representación de los evangélicos en el mundo, como estos se relacionan entre sí, como se relacionan con los demás y los valores que encarnan en su actuar. Debido a que la investigación se lleva a cabo solo con una sola iglesia, la comunidad se tiene que entender en dos niveles: la unificación valórica y la relación “face-to-face”. Existen dos tipos de comunidades que se diferencian por el factor de “necesidad” por el cual los sujetos pertenecen a ellas, la primera es la comunidad natural que responde a necesidades de tipo económico/productivo/social, son aquellas donde el carácter comunitario es inseparable de la reproducción social del grupo. Por otro lado, existen las comunidades puras, las cuales se conforman por necesidades de tipo “político y/o de desarrollo personal” y se organizan con el fin de cumplir objetivos puramente genéricos, es decir, tienen una acción mediadora en la relación sujeto-sociedad. Esta forma de ver la función de la comunidad no contempla necesariamente dentro de las funciones de esta, la formación de sujetos conscientes en su relación con la genericidad, en la mayoría de los casos pertenecer a este tipo de comunidades es contradictorio con la perspectiva de un sujeto consciente en su relación con el género. (Heller, 1998)

En el caso evangélico existe una condición de base en su particularidad cultural me refiero a la afirmación de que "no somos del mundo, pero estamos en el mundo". Siguiendo la idea de los subsistemas que funcionan como modelo, el orden cultural sería ese mundo del que no son parte y ellos pasaría a formar un subsistema donde las propiedades materiales y sociales establecen relaciones funcionales por medio del sistema significativo que son los valores del evangelio. En lo que respecta a su construcción como entramado simbólico voy a valerme de

una investigación sobre la identidad de convertidos a la Iglesia Metodista Pentecostal. En este trabajo se proponen ciertos criterios de anclaje que establecen la relación entre el hermano/a y el contenido simbólico de la religión; son 5 las áreas de contenido valórico que aportaría a conformar la identidad del convertido: 1) Salvación, presente y santidad; 2) Bautismo y conversión; 3) Concepto del dios trino y ser humano; 4) Justificación y santidad; 5) Salvación futura. El autor pone el foco en la conformación de identidad de los hermanos/as y por eso destaca estas áreas de contenido valórico, que en los términos que vengo proponiendo serían aquello que representa la noción de “ser cristiano” (Masías-Hinojosa, Ramirez-Pérez, & Winkler-Muller, 2008).

Marco metodológico

En el marco teórico se hace mención del colectivo de opinión, esta es una idea que es desarrollada en un capítulo del libro *Metodologías de la investigación social*, coordinado por Manuel Canales Cerón (2006) y tiene que ver con la construcción de los objetos de la investigación, más específicamente con la forma en la que se objetiva la “unidad sujeto/saber”, en el texto se presentan varias formas de construir el objeto, consideramos que para el tipo de acercamiento que se va a llevar a cabo la más adecuada es la de tipo discurso, debido a las características del grupo con el que se está trabajando, al tratarse de una iglesia se puede entender que ya están conformados como comunidad, por lo tanto, lo que interesa observar son aquellos elementos de la noción de ser cristiano que promueven cierto tipo de acción cívica por parte de los hermanos y hermanas. En este sentido, la objetivación de tipo discurso entiende el grupo estudiado como un “colectivo de opinión” (Cottet, 2006) que se conforma por “lo que se anda diciendo” respecto a un tema, por lo tanto, lo que se anda diciendo vendría a ser parte del orden cultural que los hermanos/as transforman en sistema significativo. A partir de la primera inmersión en el campo, pude observar que en los servicios (misas) se hace alusión de que la palabra de Dios, a la cual se accede mediante la lectura, tiene diferentes implicaciones

dependiendo de quién la lea y el momento vital por el que esté pasando esa persona, esta característica me hace mucho sentido al pensar en “lo que se anda diciendo” por su rol de servir como sustrato para que el sujeto signifique aquellos elementos presentes en la lectura sagrada y los integre en el sistema.

Consideramos que la forma más acertada de acercarse al fenómeno de la toma de decisiones es aquella que objetiva la unidad “sujeto/saber” en forma de discurso, es necesario que haga la misma acotación que el autor en este punto y es que no se trata de lo que se conoce como análisis de discurso, tiene que ver más bien con una posición epistemológica que entiende al sujeto de la investigación como un “colectivo” de opinión, siendo estas opiniones un conjunto de posiciones que expresan una frontera externa de cara a otros colectivos, mientras que los sujetos que objetivan un discurso son un colectivo, el saber que posee este discurso es el de opinar. Si bien la lectura de los textos sagrados se puede llevar a cabo de forma personal y se promueve que así sea, el ritual juega un papel fundamental en la naturaleza de los mensajes entregados a los asistentes, por eso planteo que el primer acercamiento a los datos sea en los servicios (misas), exponiendo y recolectando eso “que se anda diciendo”, en los resultados se presentaran algunos ejemplos de esto. Esta característica estructural en la forma que se extiende el discurso entre los hermanos/as orienta la elección de un diseño de investigación de tipo etnográfico, ya que es información que no se podría recolectar de otra forma que no fuera la observación. Otro elemento importante de la objetivación tipo discurso tiene que ver con que los colectivos de opinión proyectan sus posiciones hacia el exterior y en los términos de la hipótesis de esta investigación esa proyección sería por medio de actitudes cívicas propias de ellos como colectividad. (Cottet, 2006)

Lo que respecta a la generación de unidades de información, el autor propone organizar los recursos de medición en herramientas y procedimientos, las herramientas son necesarias para uniformizar la información mientras que los procedimientos se encargan de regular la

aplicabilidad de las herramientas. En este sentido tienen que cumplir dos requisitos, que sean coherentes con el tipo de objetivación de la unidad sujeto/saber y que tome en cuenta el rendimiento propio de cada herramienta. (Cottet, 2006)

Para esta investigación de tipo cualitativo se empleó una muestra de caso tipo homogénea (Sampieri Hernández, Collado Fernández, & Baptista Lucio, 2014), que estuvo compuesta por hermanos y hermanas que participaban de manera regular en los servicios de la iglesia, como únicos criterios de exclusión están: que asistieran solo los domingos (la reunión más grande de la semana) y que llevaran menos de 6 meses siendo parte de la iglesia; la muestra quedó conformada por 6 personas. Se planteó como elección el diseño de investigación de tipo etnográfico debido a que la pregunta pretendía responder la relación entre característica estructural de la religión evangélica y el mundo. Sin embargo, la inmersión en el campo me hizo valorar el testimonio como un concepto clave para la recolección de información por dos motivos: su carácter ejemplificador de la relación entre el creyente y lo divino; y porque es algo propio de la dinámica religiosa.

Se decidió acotar la recolección de datos a la Iglesia Metodista Pentecostal Lo Valledor Sur, principalmente por el tiempo para realizar la investigación, se eligió esta denominación dentro de la multitud que presenta el mundo evangélico porque corresponde a una de las tradiciones protestantes más antiguas en el país. Otro factor para tomar en cuenta al trabajar con una sola iglesia tuvo que ver con el entendimiento de comunidad que emerge de los estudios de vida cotidiana realizados por Heller, que contempla dos factores: el primero es el uso compartido de un repertorio simbólico y segundo la posibilidad de que en este uso compartido se integren relaciones cara a cara entre los miembros de la comunidad, además esta iglesia pertenece a una de las tradiciones evangélicas más antiguas presentes en el país.

Como herramientas para esta investigación utilizó la entrevista abierta semidirectiva. Además, agregando la observación participante en los servicios como se menciona

anteriormente y como método de registro el cuaderno de campo en formato digital que fue escrito al finalizar cada actividad.

Respecto a los procedimientos consideramos pertinente un acercamiento desde el análisis estructural de discurso que toma como base el término de *Institución Cultural*, el cual se puede entender como los *Sistemas de Reglas de Combinación Constitutivos de Sentido*, la forma de estudiarlos es por medio de dos modalidades: la internalizada y objetivada. Se entiende que estos sistemas son una construcción social y como tal son socialmente producidos y socialmente difundidos, lo que quiere decir que se presentan como *Datos de la Realidad*, en este sentido se presentan al sujeto conformando una dialéctica en tanto que determinan su actuar en el mundo y presentan la posibilidad de ser reapropiados por los sujetos. En tanto que sistemas interactúan con la realidad también en una relación dialéctica al actuar sobre ella y también se influyen por ella (De Laire, 2008).

El *Método de Análisis Estructural* tiene por objetivo develar los “esquemas fundamentales de funcionamiento y los principios de ordenamiento del mundo por parte de los actores sociales” (Suárez, 2008, pág. 120). Esto se logra mediante la utilización de ciertos materiales en este caso la palabra dicha, entendida en su capacidad de transportar significaciones simbólicas que pueden ser trabajadas en favor de reconocer las relaciones entre los términos dando como resultado una estructura. El método toma como material pequeños extractos donde se pueden identificar *Unidades Mínimas de Sentido*, se reconocen estas unidades por medio de la tensión entre los términos constitutivos del extracto, esta tensión se establece cuando se confrontan los opuestos, el término específico que se usa es *Oposición*, también existe la *Asociación* y es cuando los códigos opuestos se asocian con otros para formar redes de sentido. El código disyuntivo es la unidad mínima de sentido y es formado por la oposición entre dos términos presentes en el extracto analizado, esta oposición constituye una totalidad “T”. Esta forma de entender la unidad mínima hace que cada parte del código disyuntivo sea fundamental a la hora de la comprensión

del significado, un término “A” es explicado por un término “B” y viceversa, encontrar las relación entre ambos es lo que nos va a dar la totalidad. Sin embargo, se puede dar el caso en que el extracto analizado no nos entregue ambos términos, en dicho caso se le denominará a ese relación de oposición como *Inverso Vacío*, mientras que cuando si estén presentes ambos términos se le denomina *Inverso Lleno*. De forma sintética un inverso lleno se representa por la siguiente fórmula: $A/B=T$, mientras que la fórmula del inverso vacío es: $A/-A=T$. Existen dos tipos de códigos disyuntivos, los *Objeto* y los *Calificativos*, estos últimos son siempre en referencia a un código disyuntivo objeto. Otro elemento propio del método de análisis estructural es el de la *Valorización*, que permite comprender como los sujetos ordenan sus jerarquías y movilizan sus afectividades, para los efectos del método las valoraciones negativas estarán representadas con un (-) mientras que las positivas con un (+). Existen diferentes formas de ordenar las oposiciones, estas son llamadas *Estructuras* y se pueden presentar de tres tipos: paralelas, en abanico y cruzadas. La primera de ellas es la más sencilla y se forma por la relación entre los términos con los que se construye una oposición, las estructuras en abanico se forman a partir de una jerarquía donde un término de una oposición A, puede ser una totalidad de una oposición B, finalmente las estructuras cruzadas se utilizan al enfrentar dos discursos donde los contenidos pueden cruzarse entre sí para ampliar el análisis (Suárez, 2008).

Resultados

Relato etnográfico

Antes de pasar a los resultados como tal, existe información que fue recogida en el trabajo de campo que es necesaria para la comprensión de los resultados.

La Iglesia Metodista Pentecostal Lo Valledor Sur está ubicada en la comuna de Lo Espejo, es una de las iglesias evangélicas más grandes del sector. Se realizan servicios 3 días a la semana, los martes es la reunión de voluntarios a la cual asisten solamente varones, los jueves se realiza un servicio general donde suele asistir poca gente, de 10 a 15 personas; el domingo

hay actividades a lo largo del día, partiendo con una jornada de oración en la mañana, que es seguida por la escuela dominical y en la tarde se realiza la misa general que es la que cuenta con la mayor participación. A este servicio de los domingos asisten las autoridades de la iglesia y el grueso de los creyentes.

La dinámica de las misas de los jueves y los domingos es la misma; se comienza con los saludos correspondientes, se da una bienvenida a los presentes y se ora por la gente que lo haya solicitado por vía directa con el pastor o por medio del WhatsApp, se cantan algunas canciones y se procede con la lectura de la biblia; los pasajes son elegidos por la persona que esté presidiendo el servicio. Terminada la lectura se vuelve a cantar y a orar por los enfermos, en este momento también se pasa por todos los puestos pidiendo un aporte voluntario en dinero. Respecto de la forma en que actúan los asistentes, podemos ver diferentes formas de expresar su creencia, a diferencia de cómo podría suceder en una iglesia católica, en la misa evangélica se pueden observar diversas expresiones que no responden a una dinámica colectiva unificada, sino más bien a lo que siente la persona individual en el momento, se escuchan gritos de alabanza en medio de los discurso, incluso el fervor con que cada uno interpreta (canta) las canciones es diferente en cada caso. En el tiempo que estuve asistiendo a estos servicios pude vivir la cercanía con la cual reciben a la gente nueva, ya que mi primer momento en la iglesia fue como el de cualquier persona que llega a la iglesia, no tenía un contacto previo, ni tampoco alguna noción de que hacer ni como presentarme a la gente, cosa que rápidamente me di cuenta que no era necesario; los hermanos y hermanas rápidamente buscaron integrarme invitándome a sentarme en los puestos más cercanos al pastor, me facilitaban sus cancioneros y su biblias para realizar las lecturas en conjunto, siempre respetando mis tiempos y como pudiera calar en mi los mensajes expuestos en la misa.

La iglesia cuenta con un espacio grande para 200 personas aproximadamente además cuenta con un espacio para los músicos y el coro, junto con los cargo directivos de la iglesia y

los puestos técnicos como los sonidistas o los encargados de la transmisión en vivo. Los domingo, día donde existe más convocatoria, la cantidad de feligreses asciende a 300.

Al entrar a la iglesia, se pueden ver tres pasillos que recorren dos cuartos del espacio, entre los pasillos hay hileras de bancas, estos asientos solo están pensado para sentarse a diferencia de las bancas de las iglesias católicas que tienen un apéndice en la parte trasera que permiten arrodillarse. En el tercer cuarto de la iglesia se encuentra una parte elevada donde está el micrófono con sillas donde se sientan los cargos directivos de la iglesia; a un costado de esta zona elevada pero fuera de la altura hay sillas también que se distinguen de las bancas pero que no llegan al nivel de ornamentación de las sillas ubicadas en el espacio elevado desde donde se habla a los asistentes. En la pared que está detrás del micrófono se encuentra un cartel con el siguiente mensaje: *Esta es casa de Dios y puerta del cielo*. Frente a la zona elevada hay dos filas de bancas y en uno de los pilares cercanos se encuentra un espacio habilitado para dejar aportes en alimentos no perecibles y sobres con dinero.

El acercamiento a la iglesia en un primer momento se realizó como una toma de contacto, asistiendo de forma normal a los servicios de los martes y jueves. Habiendo pasado 2 semanas comencé a preguntar a algunas personas dentro de la iglesia con quien podría hablar para conseguir autorización para realizar entrevistas a los “hermanos”, ese proceso se extendió aproximadamente 2 semanas más hasta que me indicaron que el día domingo en la tarde asistiría el pastor principal de la iglesia a dar el servicio y que debía asistir ese día para explicarle a él el trabajo que quería realizar; ese día cuando terminó el servicio pude conversar con un hermano que pertenece al cuerpo directivo de la iglesia, a él le expliqué en qué consistía el trabajo, desde el comienzo tuvo una buena disposición a lo que le estaba planteando, indicándome que a ellos también les interesa que se realicen este tipo de colaboraciones entre el mundo académico y la iglesia. Anteriormente habían tenido la oportunidad de participar en trabajos de periodistas y que es la primera vez que se acerca alguien desde la antropología; esta persona fue mi vínculo con

la iglesia y el facilitador de las entrevistas, por medio suyo se obtuvo la autorización del pastor para llevar a cabo la investigación, cuando ya aclaramos los aspectos más formales, pasamos a la etapa de coordinación de las entrevistas, siendo él a quien se le realizó la primera entrevista y también quien me entregó los contactos de los siguientes entrevistados. Se buscaron personas que contaran con los criterios de inclusión y que tuvieran la disposición de participar. Las entrevistas fueron muy bien aceptadas por los participantes, algunos sintiendo curiosidad por el tipo de trabajo que se estaba realizando y las áreas que aborda la antropología.

Glosario de Categorías

Antes de pasar a la exposición de las categorías es necesario dejar en claro que la forma en que se realizó la sistematización de los datos fue siguiendo las reglas del análisis estructural del discurso, esto quiere decir que la identificación de los términos es por medio del ordenamiento de estos mismos en términos positivos (+) y negativos (-). Esta forma de ordenarlo responde a una lógica propia del método de análisis elegido, lo que no quiere decir que estos elementos sean considerados negativos dentro del relato de los entrevistados, sino que cumplen una función inherente al método y ayudan a visualizar las oposiciones estructurales en los extractos de discurso analizados.

Religiosidad

La categoría religiosidad tiene que ver con la nueva vida de los entrevistados una vez que creen en Jesús, por medio de la fe se vinculan a Dios de forma personal, creen en él como un ejercicio espiritual del individuo y desde esa posición expresan su creencia. Se trata de una “fe inteligente” que se fundamenta en el conocimiento del mundo y las religiones que en ahí se viven para racionalizar la propia actividad y dotar de significado la propia creencia.

Extracto 1: *“Esa nueva vida que tú tienes con dios tienes que llevarla a la práctica y si no la puedes llevar a la práctica es porque no hay creído en Jesús, el señor no te ha bautizado en espíritu santo” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Religiosidad

(-)	/	(+)
-Nueva vida	/	Nueva vida
No creer en Jesús	/	Creer

T₁: Relación con Dios

-Bautizado en el espíritu santo	/	Bautizado en el espíritu santo
Discurso	/	Practica

Comentario: Se introdujo el término *no creer* reemplazando al negativo de *creer*.

Extracto 2: *“A este rebaño grande que está en todo el mundo y que en Chile se ha requete multiplicado porque la gente pobre es más fácil que crea, porque no tienen en que creer ni en los políticos, ni el presidente, ni en nada, no creen. Entonces creen en Cristo y como le imprimen un poquito de fe y el señor y ellos tienen eso, no tienen más.” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Religiosidad

(-)	/	(+)
-Creer	/	Creer
-Fe	/	Fe

T₂: Política

Políticos	/	Cristo
-----------	---	--------

T₃: Condiciones Socioeconómicas

-Pobres	/	Pobres
---------	---	--------

Extracto 3: *“Uno aprendía de manera personal, uno recibía la experiencia de conocer a Dios. Conocer a Cristo es algo realmente maravilloso” (M. Méndez, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Religiosidad

(-)	/	(+)
Vinculación colectiva	/	Vinculación individual

Comentario: los términos utilizados en este extracto no aparecen explícitamente, pero tratan el mismo tema que otro extracto.

Extracto 4: *“Más que la congregación en sí es la fe en la persona en la que yo creo, en la persona Dios, cierto en la deidad que yo creo, es la fuerza que tengo” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Religiosidad

(-)	/	(+)
Congregación	/	Dios
Vinculación colectiva	/	Vinculación Individual

Extracto 5: *“La fe en Cristo no es una fe ignorante, sino que una fe no es una fe que desconoce, sino que es una fe inteligente también, que uno puede pensar, puede distinguir, puede racionalizar, estudiar, ver y sacar conclusiones” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Religiosidad

(-)	/	(+)
-----	---	-----

-Fe	/	Fe
Fe ignorante	/	Fe inteligente
Racionalizar	/	Racionalizar

Relación con Dios

La categoría relación con dios tiene como hito fundante el bautizo en el espíritu santo, se debe ser cristiano como dios quiere que sea, no hay posibilidad de vivir la religiosidad de forma alternativa a lo establecido en la biblia, donde dice que hay que vivir y morir para dios, apartados de lo mundano, diferenciando entre lo que les conviene y lo que no les conviene en su relación con dios. Parte importante de esta categoría es lo referente a la comunicación del evangelio, que permite llevar a gente nueva a la iglesia para que den sus primeros pasos. Se vuelve muy importante la demostración de esta relación con dios mediante la experiencia de vida de los sujetos, esto es lo que permite diferenciar a los cristianos genuinos. Estamos hablando de una relación donde se adora a dios, pero también se le puede pedir; estas peticiones serán cumplidas siempre y cuando se encuentren en el plan y en el tiempo de dios, por lo tanto, deben dejarse guiar, esta guía se expresa por la presencia del espíritu santo que los acompaña y pone en relación con la divinidad en los actos de la vida cotidiana. Sin embargo, la relación puede tener momentos tanto de distancia como de estabilidad.

Extracto 6: *“El señor te bautiza en el espíritu santo, que es como el aire, te bautiza y tu pasas a ser un cristiano, esa gente que necesita eso y quiere alcanzar eso, tú le ayudas a conseguirlo. No que yo quiero ser cristiano peo de esta manera, no, tiene que ser como dios quiere que sea ¿Y dónde dice eso? En la biblia” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Relación con Dios

(-) / (+)

<i>-Espíritu santo</i>	/	<i>Espíritu santo</i>
<i>-Bautizo</i>	/	<i>Bautizo</i>
<i>-Como dios quiere</i>	/	<i>Como dios quiere</i>

Extracto 7: *“Porque, así como te hablo de una fuerza de Dios, también sigue la otra fuerza que últimamente está muy multiplicada, la maldad está y todo lo que significa la maldad y todas esas cosas están más claras, eso, el odio, todo, todo. Entonces vivir apartado de eso es vivir para dios y traer gente desde ahí y dejarla implantada ahí en la iglesia para que el señor los eduque y puedan alcanzar la felicidad con o sin dinero, con o sin familia, con o sin posesión”*
(M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)

T₁: Relación con Dios

(-)	/	(+)
-Estar apartado	/	Estar apartado
-Traer a la gente	/	Traer a la gente
Morir para dios	/	Vivir para dios

T₂: Frutos del Espíritu

La otra fuerza	/	Fuerza de dios
El odio		-El odio
La maldad	/	-La maldad
-Felicidad	/	Felicidad

Comentario: En este extracto se usa el término morir para dios porque está presente esta misma oposición en otro extracto que habla de lo mismo

Extracto 8: *“Sabemos que todos vamos a morir, pero tenemos la esperanza de estar en el reino de Dios. Si vivimos, vivimos para Dios; si morimos, morimos para Él” (M. Méndez, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Relación con Dios

(-)	/	(+)
Morir para dios	/	Vivir para dios

Extracto 9: *“La mejor manera de que la gente te vea diferente, tu experiencia de vida te haga ser diferente, algo que tienes tú, dice la gente que no eres como eso, cuanto tú eres un cristiano genuino, porque hay también que se han convertido para tener buenos beneficios, hay algunos que se han convertido para tener los puros beneficios que dios da, cero compromiso y cero experiencia y cero compromiso con dios, nunca lo han conocido” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Relación con Dios

(-)	/	(+)
-Tu experiencia te hace diferente	/	Tu experiencia te hace diferente
-Cristiano genuino	/	Cristiano genuino

Extracto 10: *“Entonces tu empiezas a darte cuenta que el señor, que la conversación que tu estas teniendo, el señor te la va cumpliendo, pero la va cumpliendo en los plazos de él, no en los plazos míos, porque cuando un pide algo y aprendí también que dios no solamente hay que pedirle, hay que adorarle” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Relación con Dios

(-)	/	(+)
-----	---	-----

Plazos personales	/	Plazos de dios
Pedir	/	Adorar

Extracto 11: *“Entonces tú te das cuenta que si tú te dejas guiar por el señor, el señor te guía y bueno, si las cosas van a doblar para allá, tú tienes que ver, tienes que decir: ya si el señor me puso esto lo hago” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Relación con Dios

(-)	/	(+)
-Dejarse guiar	/	Dejarse guiar

Extracto 12: *“Al momento en que Jesús viene y luego muere, él no nos deja solo, nos deja solos, nos deja su Espíritu Santo, que al final es Dios, es Jesús, es lo mismo, pero en este caso está con nosotros como día a día, guiándonos, enseñándonos y ayudándonos, etc” (C. Arroyo, comunicación personal, 8 de julio de 2024)*

T₁: Relación con dios

(-)	/	(+)
Solos	/	Espíritu santo
-Dejarse guiar	/	Dejarse guiar

Comentario: Se utiliza el término dejarse guiar en vez de guía diaria para economizar términos además que refiere a lo mismo que otro extracto

Extracto 13: *“Nos diferencia de que no debemos quizás como hacer muchas cosas de lo que hace el mundo, porque en realidad no nos conviene en nuestra relación personal con Dios” (C. Arroyo, comunicación personal, 8 de julio de 2024)*

T₁: Relación con Dios

(-)	/	(+)
Mundo	/	Cristianos
-Conviene	/	Conviene

Extracto 14: *“Siempre hay puntos donde uno como que se siente como con una relación mucho más estable y otros momentos donde uno no está muy bien y como que se siente alejado de Dios” (C. Arroyo, comunicación personal, 8 de julio de 2024)*

T₁: Relación con dios

(-)	/	(+)
Distancia	/	Estabilidad

Extracto 15: *“Sí, pero si no canto no significa no me voy a perder, sino canto si no oro, si no oro no me voy a perder, si no voy al templo, no voy a perder, porque mi relación personal es con el Espíritu Santo de Dios, que es parte de la Trinidad, que es Dios mismo y que es parte de la de un Dios trino, de una persona” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Relación con dios

(-)	/	(+)
Perderse		- Perderse
Templo		Relación personal

Frutos del espíritu

La categoría frutos del espíritu tiene que ver con los valores que se presentan en un cristiano genuino por la presencia del espíritu santo en su vida, son el conjunto de cualidades que representa la obra y el amor de dios en los entrevistados. Se valora de forma positiva sostener a la familia, la paz, la paciencia, la dignidad, el amor, la bondad, la benignidad, el dominio propio, la honestidad, no quedar debiendo, pagar, ser buen ciudadano, la compasión y ayudar a los demás. Mientras que el consumo de drogas y alcohol, la violencia, la delincuencia, el desapego el odio y la envidia son valorados de forma negativa.

Extracto 16: *“En las poblaciones hay personas que consumen droga, hay personas que se gastan todo su sueldo en tomar alcohol y no ayudan a su familia, a sus hijos, pero cuando conocen el evangelio, conocen esta buena noticia, hay una transformación, hay un cambio interno y la persona que se drogaba o que tomaba o que gastaba su dinero en otras cosas, ahora ese dinero lo ocupa para sostener a su familia. Entonces igual del punto de vista social, igual es una ayuda.”* (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)

T₁: Frutos del Espíritu

(-)	/	(+)
Droga	/	-Droga
Despilfarro en alcohol	/	-Despilfarro en alcohol
No ayudan a la familia	/	Sostener a su familia

T₂: Evangelio

-Transformación	/	Transformación
-Cambio de vida	/	Cambio de vida
-Ayuda social	/	Ayuda social

Comentario: En este extracto, el término cambio interno fue reemplazado por cambio de vida, ya que se refiere a lo mismo que en otro extracto aparece como cambio de vida.

Extracto 17: *“Yo vivo en Lo Espejo, es una comuna, es un lugar, es un sector donde hay mucha violencia, hay mucha droga, hay mucha delincuencia, hay mucho desapego, hay mucho odio, mucha envidia ¿te fijas? Entonces es un lado donde el patrón lógico que tú tienes que seguir es precisamente ese y no pasa, la única explicación, la que yo te puedo dar es la que yo he vivido, es la única diferencia”* (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)

T₁: Frutos del Espíritu

(-)	/	(+)
Violencia	/	-Violencia
Droga	/	-Droga
Delincuencia	/	-Delincuencia
Desapego	/	-Desapego
Odio	/	-Odio
Envidia	/	-Envidia

T₂: Entendimiento del poder de Dios

Patrón lógico	/	Vivencia personal
---------------	---	-------------------

Extracto 18: *“A medida que nosotros vamos conociéndolo y vamos entregándole nuestra vida a él, él nos va dando sus frutos del espíritu, que son los que dije, que son paz, paciencia, dignidad, amor, entre otros más”* (C. Arroyo, comunicación personal, 8 de julio de 2024)

T₁: Entendimiento del poder de Dios

(-)	/	(+)
-----	---	-----

-Conocer	/	Conocer
----------	---	---------

T₂: Confianza en Dios

-Entregar la vida	/	Entregar la vida
-------------------	---	------------------

T₃: Frutos del Espíritu

-Paz	/	Paz
------	---	-----

-Paciencia	/	Paciencia
------------	---	-----------

-Dignidad	/	Dignidad
-----------	---	----------

-Amor	/	Amor
-------	---	------

Extracto 19: “Cuando uno tiene el Espíritu Santo, eso genera cierto efecto en la persona, se manifiestan ciertas cosas y es como la evidencia de una persona que es cristiano. Entonces ese efecto se manifiesta porque el Espíritu Santo produce un fruto en la persona, produce algo. ¿Cuál es el fruto? Que se le llama el fruto del espíritu. El fruto del Espíritu es amor, amor, paz, bondad, benignidad, dominio propio” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)

T₁: Relación con Dios

(-)	/	(+)
-----	---	-----

-Espíritu santo	/	Espíritu santo
-----------------	---	----------------

T₁: Frutos del espíritu

-Evidencia de ser cristiano	/	Evidencia de ser cristiano
-----------------------------	---	----------------------------

-Amor	/	Amor
-------	---	------

Paz	/	Paz
-----	---	-----

-Bondad	/	Bondad
---------	---	--------

-Benignidad	/	Benignidad
-------------	---	------------

-Dominio propio	/	Dominio propio
-----------------	---	----------------

Extracto 21: *“En el contexto en el que estoy de bachillerato es complicado porque ahí me he dado cuenta de que he puesto mucho en práctica lo que es ser cristiana y comportarme como cristiana, porque mis compañeros como estamos en una competencia de 20 cupos y somos como 30 personas, han sido como muy malas personas, entonces he intentado como practicar mucho, ser un buen ejemplo de hija de Dios y actuar bien y obrar bien porque está en juego mucho la honestidad y los valores” (C. Arroyo, comunicación personal, 8 de julio de 2024)*

T₁: Frutos del espíritu

(-)	/	(+)
- Honestidad	/	Honestidad
- Valores	/	Valores

Comentario: En este extracto se utiliza la totalidad frutos del espíritu a pesar de que no se encuentre expresada de forma explícita porque se relaciona con la utilización de este término por otros entrevistados.

Extracto 21: *“Ser una persona correcta, una persona honesta, pagar, no sé, no quedarle debiendo nada a nadie, también es una manifestación del amor de Dios” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Frutos del espíritu

(-)	/	(+)
-Ser una persona correcta	/	Ser una persona correcta
-Honesto	/	Honesto
-Pagar	/	Pagar
-No quedar debiendo	/	No quedar debiendo
-Manifestación del amor de dios	/	Manifestación del amor de dios

Extracto 22: *“No se ve que no se manifiesta el fruto del espíritu en él, no se ve que uno diga oye, un hijo de Dios no está dando un buen testimonio como hijo de Dios, esta persona no es cristiana, quizás es religiosa, pero no es cristiana” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Frutos del espíritu

(-)	/	(+)
-Hijo de dios	/	Hijo de dios
-Buen testimonio	/	Buen testimonio
Religiosa	/	Cristiana

Extracto 23: *“Cuando uno escucha la Palabra, la estudia, como te decía, uno se llena de fe. Y los testimonios son experiencias personales que no comparables con la Palabra de Dios, pero sí son importantes porque van manifestando como Dios va obrando en cada persona, entonces son de bendición” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Evangelio

(-)	/	(+)
-Estudiar la palabra	/	Estudiar la palabra
-Llenarse de fe	/	Llenarse de fe

T₂: Frutos del espíritu

-Testimonios	/	Testimonios
-Obra de dios en la persona	/	Obra de dios en la persona

Extracto 24: *“Una vez que aceptamos el evangelio de manera responsable, lo tomamos en serio, Queríamos hacer las cosas mejor, ser buenos ciudadanos en todo sentido. Si alguien*

necesita nuestra ayuda, ya sea entregándole la palabra del Señor o con nuestros recursos y conocimientos, estamos dispuestos a ayudar” (M. Méndez, comunicación personal, 3 de julio de 2024)

T₁: Frutos del espíritu

(-)	/	(+)
-Hacer las cosas mejor	/	Hacer las cosas mejor
-Ser buenos ciudadanos		Ser buenos ciudadanos

Extracto 25: *“Las personas que tienen fe suelen actuar con amor y compasión, buscando siempre hacer el bien y ayudar a los demás” (M. Méndez, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Frutos del espíritu

(-)	/	(+)
-Amor	/	Amor
-Compasión		Compasión
-Hacer el bien		Hacer el bien
-Ayudar a los demás		Ayudar a los demás

Extracto 26: *“Mis valores como cristiana han estado firmes, porque es muy difícil como ver todo lo que hacen y no actuar como una persona normal” (C. Arroyo, comunicación personal, 8 de julio de 2024)*

T₁: Frutos del Espíritu

(-)	/	(+)
Persona normal	/	Cristiana

Extracto 27: “No somos iguales que las personas que no conocen aún a Dios, que no conocen a Jesús, porque una vez que eres cristiano te das cuenta de que estás aquí por una razón y que una de esas razones es predicar y enseñarle a otro lo que lo que es Dios, lo que es Jesús”

(C. Arroyo, comunicación personal, 8 de julio de 2024)

T₁: Frutos del Espíritu

(-)	/	(+)
-Estar en el mundo	/	Estar en el mundo
Persona normal	/	Cristianos

T₂: Trabajo Espiritual

-Predicar	/	Predicar
-----------	---	----------

Condiciones socioeconómicas

La categoría condiciones socioeconómicas tiene que ver con la posibilidad de origen de las personas antes de pertenecer a la religión, no se hace diferencia ni discriminación a partir de la situación desde donde se pueden integrar las personas a la religión. Además, no es relevante la asistencia a la iglesia como espacio físico, volviendo a la idea de que la vinculación con la dios es individual y no colectiva, se trata de una relación personal con la divinidad y la certeza individual de la salvación, por lo tanto la iglesia queda relegada a la condición de entrada al conocimiento del evangelio lo que desemboca en la posterior relación con dios.

Extracto 28: “Hay que separar, el que creyó en Jesús y el que no creyó, porque hay gente que no va a la iglesia, pero cree en Jesús, hay gente que vive en el barrio alto y cree en Jesús. Todo el que cree en Cristo, las leyes tienen que cumplir.” *(M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Religiosidad

(-)	/	(+)
No creer	/	Creer

T₂: Política

-Cumplir las leyes	/	Cumplir las leyes
--------------------	---	-------------------

T₃: Condiciones Socioeconómicas

-No va a la iglesia	/	No va a la Iglesia
-Barrio Alto	/	Barrio alto

Política

La política para los entrevistados proviene siempre de dios, es el quien permite que ocurra todo el acto político, por lo tanto, existen unos principios generales que todo cristiano debe seguir al momento de tener alguna participación política, la cual es compatible con el cristianismo y dentro de la iglesia se pueden encontrar distintas culturas políticas. Al provenir la política de los designios de dios, los cristianos deben cumplir la ley siempre y cuando esta no vaya en contra de estos principios generales, en la historia política nacional, principalmente se han pronunciado en contextos donde se pasa a llevar lo que denominan el diseño original, que tiene que ver principalmente con el debate sobre el aborto y la ideología de género.

Extracto 29: *“Que nosotros podamos predicar depende de un acto político, de un acto de gobernanza. Por lo tanto, el que hable en ese sentido es un ignorante ¿te fijas? Le resta importancia a lo que Dios nos ha permitido en este país” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Política

(-)	/	(+)
-Dios permite	/	Dios permite

Extracto 30: *“Dentro de la iglesia evangélica hay diferentes culturas políticas, algunos son de izquierda, son de derecha, otros son de centro, entonces cada uno participa en su cómo votante o como candidato de acuerdo a su a su posición política. Sin perjuicio de eso, yo igual creo que hay cierto una persona que es cristiana, que cree en la palabra de Dios, obviamente va a tener ciertos principios generales, ciertos lineamientos que obviamente va a resguardar al momento de sufragar” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Política

(-)	/	(+)
-Diferentes culturas políticas	/	Diferentes culturas políticas
Participación política	/	Principios generales cristianos

Extracto 31: *“No hay ninguna incompatibilidad entre la política y entre el cristianismo. Por ejemplo, hay un diputado que es evangélico, hay varios hermanos pertenecientes a las diferentes denominaciones protestantes, evangélicas, que se tiran a candidatos de alcalde, candidatos de diputados, senadores, o sea, está ese ese interés de poder participar activamente en política” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Política

(-)	/	(+)
-Compatible con el cristianismo	/	Compatible con el cristianismo

Extracto 32: *“Entonces, pero esa ley y esa ordenanza corre para el cristianos. Sí, pero son mucho más valiosas las ordenanzas que te da Jesús y las ordenanzas que te da Jesús para vivir se basa en el amor, tengo que tener amor hacia el prójimo” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Política

(-)	/	(+)
Ley	/	Ordenanza de Jesús

Extracto 33: *“No vamos a avalar un proceso o no vamos a avalar una ideología que vaya apuntada precisamente a destruir el diseño original” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Política

(-)	/	(+)
Ideología	/	Diseño original

Extracto 34: *“Nosotros pensamos que la política se tiene que tomar desde el punto de vista del gobierno, de la gobernanza, no de una ideología política, no de un no de un discurso político” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Política

(-)	/	(+)
Ideología	/	Gobernanza

Extracto 35: *“Si nosotros, el pueblo cristiano ora por Chile para que el Señor guíe estos destinos. ¿Ahora, cuál es lo correcto? ¿Lo que dice lo de derecha, lo de izquierda, lo que digo*

yo, lo que deci tu? Lo correcto es lo que Dios manda” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2023)

T₁: Política

(-)	/	(+)
Ideología política	/	Mandato de dios

Extracto 36: *“Entonces, una persona que tiene cuarto medio, y a lo mejor cuarto medio solamente con estas licencias meas tráfugas, que son cuestiones, así como una medalla al honor por haber pasado por a lo mejor por un dos por uno en enseñanza, pero ¿qué herramientas te puede entregar eso? Entonces, yo voy más lejos, de hecho, un concejal debiese tener por lo menos un grado, un grado técnico, un alcalde debiese tener mínimo grado universitario” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Política

(-)	/	(+)
-Preparación educacional	/	Preparación educacional
-Cargo político	/	Cargo político

Extracto 37: *“Dios pone reyes y saca reyes, Dios pone reyes y saca reyes, entonces Dios pone estos gobernantes y nosotros tenemos que respetar a los gobernantes, respetar a los gobernantes significa que tenemos que respetarlo a todos. ¿Cuándo podemos estar en contra? cuando no se deje predicar el evangelio” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Política

(-)	/	(+)
-Designios de dios	/	Designios de dios

-Reyes (Gobernantes)	/	Reyes (Gobernantes)
-Respeto	/	Respeto
Prohibir la predicación	/	-Prohibir la predicación

Elecciones

Entrando al acto concreto de las elecciones, la condición de ejercer la política a partir de unos principios generales pone a los entrevistados en la necesidad de estar preocupado por quién votar, tienen que asegurarse de que el candidato cumpla con las cualidades propias de un cristiano a pesar de que no lo sea. Al igual que en la vida en general, los entrevistados tiene a dios como guía y apoyo en estos momentos, por lo tanto, debería acudir al momento de decidir por quién votar antes que dejarse llevar por las tendencias políticas familiares. Este acudir también puede representarse como informarse por aquel candidato que cumpla las cualidades, y si además los representa políticamente el voto es más seguro aún. Con todo esto se podría llegar a pensar que un cristiano siempre va a votar por otro cristiano y quizás la tendencia se oriente hacia allá, lo que si queda claro es que no porque un candidato sea evangélico, ellos van a votar obligatoriamente por él, el voto nuevamente remite a una decisión personal donde se toman decisiones de acuerdo con la conveniencia en la mantención de una relación estable con dios y no por un mandato de la iglesia.

Extracto 38: *“El problema de las elecciones es que la gente no quiere entender que, por ejemplo, yo soy el que tiene que estar preocupado de quien va a ser mi candidato, de que candidato, por el candidato que voy a votar” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Elecciones

(-)	/	(+)
-Preocupado por quién votar	/	Preocupado por quién votar

Extracto 39: *“Entonces, cuando voto tendría que yo preguntarle al Señor por cuál voto, ¿cierto? Siempre y cuando confié en él, siempre y cuando yo sea amigo del Señor, siempre y cuando yo lo tomara como mi consultor, pero no lo hacemos. Hay algunos, algunos que se inclinan, se inclinan por algunas tendencias que pueden ser familiares” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Elecciones

(-)	/	(+)
Tendencias familiares	/	Preguntar al señor

Extracto 40: *“Lo que no quiere decir de que uno pretenda que todas las personas o que necesariamente uno tenga que votar por un evangélico, no necesariamente, aunque si podría haber un candidato evangélico que cumple las cualidades, que tenga conocimiento, que me represente políticamente, yo no tengo ningún problema en votar por él” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Elecciones

(-)	/	(+)
-Candidato evangélico	/	Candidato evangélico
-Cumpla con las cualidades	/	Cumpla con las cualidades
-Represente políticamente	/	Represente políticamente

Extracto 41: *“El problema de las elecciones es que la gente no quiere entender que, por ejemplo, yo soy el que tiene que estar preocupado de quién va a ser mi candidato, de qué candidato, por el candidato que yo voy a votar, pero, todo lo contrario ¿Nosotros qué es lo que exigimos? Que el candidato se muestre, el candidato me tiene que mostrar un montón de cosas, pero ¿Por qué yo no se las pregunté a él? En otros países la gente se preocupa de lo sobre todo en países desarrollados, quién va a ser su candidato ¿Tiene antecedentes? ¿Tiene antecedentes de violencia intrafamiliar? ¿Tiene deuda de pensión de alimento? ¿Tiene alguna denuncia por estafa o alguna cosa? ¿Se compró todo lo que tiene? ¿Se lo compró con esfuerzo suyo? ¿De quién es? ¿De su mamá, de su abuelita? A nadie le importa nada” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Elecciones

(-)

/

(+)

-Preocupación por conocer al candidato

Preocupación por conocer al candidato

Convicción

La categoría convicción se compone de dos subcategorías: la confianza en dios y el entendimiento del poder de dios. La confianza tiene que ver con la relación que se tiene con la divinidad en el sentido de dejarse guiar por el plan de dios. Mientras que el entendimiento va ligado a vivenciar la obra de dios en la vida propia, recibir su ayuda y comprender que son dependientes de él, esta experiencia puede ser acumulativa en el tiempo o no y se refuerza por el análisis que hacen los entrevistados de su propia realidad, lo que está siempre marcado por la posibilidad de abandonar la creencia. La convicción es un acto de conocimiento.

Confianza en Dios

Extracto 42: *“En este tiempo que ha pasado, te das cuenta que el señor te ayuda y que, si yo confié en el señor y si yo me hago amigo del señor, el señor si te va a ayudar siempre y cuando la voluntad que yo quiera, el señor la tenga en su plan” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Confianza en Dios

(-)	/	(+)
-Amigo	/	Amigo
-Confianza	/	Confianza
Voluntad personal	/	Plan del señor

T₂: Entendimiento del poder de Dios

-Ayuda	/	Ayuda
--------	---	-------

Entendimiento del poder de Dios

Extracto 43: *“Bueno, por lo menos en lo personal, yo llego a entender que yo soy dependiente, dependiente de Dios, dependiente del poder de Dios, dependiente de la misericordia y el amor de Dios, esa es mi convicción” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Entendimiento del poder de Dios

(-)	/	(+)
-Depender de Dios	/	Depender de Dios

Comentario: No queda explícito en el extracto, pero en esta entrevista y en otras queda claro que el entendimiento de la dependencia de dios es lo que lleva a la convicción, por lo que el término en oposición sería: No tener convicción.

Extracto 44: *“Yo creo que la preponderancia de mi creencia, de mi fe va más en una convicción, como te puedo explicar, es más una convicción que se ha ido acumulando a través de los años a través de la experiencia de la vida y a través del análisis de mi realidad” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Entendimiento del poder de Dios

(-)	/	(+)
-Acumulativa en el tiempo	/	Acumulativa en el tiempo
-Experiencia de vida	/	Experiencia de vida
-Análisis de la propia realidad	/	Análisis de la propia realidad

Comentario: Si bien en este extracto se hace referencia a que la creencia es algo que se dio de forma acumulativa en el tiempo, esto es el caso específico del entrevistado, pero en otras entrevistas aparece que esta convicción puede ser a partir de un hecho concreto.

Extracto 45: *“De hecho tuve la oportunidad a lo mejor de hacerme un lado y no seguir por esta vía, te fijas, pero llegué siempre a la convicción de que la mejor vida es mantenerse en este camino, en esta religión” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Entendimiento del poder de Dios

(-)	/	(+)
Oportunidad de abandonar	/	Decisión de seguir

Extracto 46: *“A medida que voy creciendo, mi relación con Dios se hace más más real, como más consciente y empiezo a investigar, o sea, más que investigar, como a leer la biblia, a orar, a prestar más atención en las reuniones, como en la palabra, aprender más de lo que de lo*

que es yo y de cómo es el centro de mi vida” (C. Arroyo, comunicación personal, 8 de julio de 2024)

T₁: Entendimiento del poder de Dios

(-)	/	(+)
- Crecer	/	Crecer
- Conocer	/	Conocer

Extracto 47: “La otra vez de los voluntarios, me dijo la persona que presidía la reunión de voluntario, me dijo dile a ese caballero a tu jefe, que Dios te dio ese trabajo, fui a decirle al otro día. Me empapeló el, bueno yo ahí creí en Dios, ahí me acordé de mi mamá, ahí me acordé de que Dios me dijo, que mi mamá me dijo que Dios te va a bendecir y Dios te va te va a sacar de aquí si no jugaste al fútbol, pero Dios te va a dar una buena, una buena alternativa a todo esto eso no era una buena alternativa, pero para mí era” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)

T₁: Entendimiento del poder de Dios

(-)	/	(+)
-Dios te dio el trabajo	/	Dios te dio el trabajo
-Creí en Dios	/	Creí en Dios

Evangelio

En la categoría evangelio entran la mayor parte del contenido de la creencia. Ellos creen en la salvación que luego de la vida en esta tierra van a vivir en un cielo nuevo, mediante el arrepentimiento puede tener un encuentro con dios y reconocer a Cristo como su personal salvador, tiene que ver con una toma de conciencia que el sacrificio de Jesucristo es una regalo

inmerecido. Esto los pone en la situación de una misión que cumplir y se trata de comunicar esta buena nueva, llevar a las personas la noticia de que Jesús se sacrificó por nosotros y con eso nos compró liberándonos del pecado. El evangelio es visto como un remedio para una enfermedad incurable, es un conocimiento que cambia vidas y por lo tanto la única obligación que tienen es comunicarlo.

Extracto 48: *“El mayor objetivo del evangelio es la salvación, creer que después de esta vida hay otra y el que no cree eso vive en esta vida, pero el cristiano vive pensando que dios va a venir y nos va a llevar y nos va a llevar a un cielo nuevo, a una tierra nueva, pero también queremos vivir en paz” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2023)*

T₁: Evangelio

(-)	/	(+)
-Salvación	/	Salvación
-Cielo nuevo	/	Cielo nuevo

Extracto 49: *“Dice un dicho del que se arrepiente se salva, si no se arrepiente, aunque vaya a la iglesia, aunque vaya a la iglesia, aunque tenga así una guitarra o una biblia, si no tiene el encuentro con dios y no es amigo de dios y no reconoce a Jesucristo como su personal salvador, está perdiendo el tiempo” (M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)*

T₁: Evangelio

(-)	/	(+)
-Arrepentimiento	/	Arrepentimiento
-Encuentro con dios	/	Encuentro con dios
-Amigo de dios	/	Amigo de dios

-Reconocer a cristo como personal salvador	/	Reconocer a cristo como personal salvador
---	---	--

Comentario: La relación que se establece con dios es personal, la relación de salvación es personal con dios, además existe una valoración del tiempo adosada al pertenecer a la congregación, portar los símbolos religiosos sin tener una relación personal con dios, de aceptarlo como salvador. Además, se eligió la totalidad evangelio a pesar de no aparecer de forma explícita porque el extracto refiere a las enseñanzas del evangelio como se puede ver en otros extractos.

Extracto 50: *“El hecho más significativo son muchos, pero sería el hecho de tomar conciencia a medida que uno va creciendo, de que uno por la gracia de Dios, por este regalo inmerecido que Dios da, uno puede alcanzar la salvación” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Evangelio

(-)	/	(+)
-Tomar conciencia	/	Tomar conciencia
-Gracia de dios	/	Gracia de dios
-Regalo inmerecido	/	Regalo inmerecido
-Salvación	/	Salvación

Comentario: En este extracto la totalidad: evangelio no aparece de forma explícita en el texto, se realiza la asociación porque la salvación, el regalo inmerecido y la gracia de dios aparecen relacionadas en extractos de otros entrevistados a la categoría evangelio, la toma de conciencia sería el acercamiento que hace el creyente a las enseñanzas del evangelio.

Extracto 51: *“Evangelio significa buena noticia, o sea que transmitieran a la otra persona esta buena noticia del evangelio. Y esa es la misión que uno cumple también como cristiano, de transmitir a otras personas esta buena noticia. ¿Cuál es esta buena noticia? Que Jesucristo murió, que al tercer día resucitó y todo el que cree en él por la fe, que todo aquel que ponga la fe en Cristo tiene salvación eterna. Que nosotros creemos obviamente que hay una vida eterna” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Evangelio

(-)	/	(+)
-Transmitir	/	Transmitir
-Misión que se cumple	/	Misión que se cumple
-Poner la fe en Cristo	/	Poner la fe en Cristo
-Salvación	/	Salvación

Extracto 52: *“Uno ha visto como muchas personas, como muchas familias al conocer el evangelio, sus vidas han sido cambiadas, han sido transformadas y uno se siente, se siente contento con eso Porque, por ejemplo, como si uno tuviera el antídoto, el remedio, como si un médico tuviera el remedio, un antídoto para sanar no sé qué enfermedad incurable en este tiempo” (F. García, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Evangelio

(-)	/	(+)
-Cambio de vida	/	Cambio de vida
-Remedio de un enfermedad incurable	/	Remedio de una enfermedad incurable

Trabajo espiritual

El trabajo espiritual es la conceptualización de la misión de comunicar el evangelio.

Extracto 53: *“El trabajo espiritual es eso, enseñarle por la palabra del señor a la gente que Jesús es el camino, Jesús es la verdad y Jesús es la vida y solamente tienes que apoyarte en lo que el señor te va a ir dando y lo que tú vas aprendiendo y en lo que tú tienes que practicar”*
(M. Meza, comunicación personal, 2 de julio de 2024)

T₁: Trabajo espiritual

(-)	/	(+)
-Enseñar	/	Enseñar
-Jesús es la vida	/	Jesús es la vida
-Jesús es el camino	/	Jesús es el camino
-Predicar	/	Predicar

Extracto 54: *“Predicar no solamente es como hablarte sobre este tema, también viene de la mano con mi comportamiento, porque uno también predica a través de las acciones, entonces como no he podido hacerlo mucho dentro del bachillerato, lo he intentado hacer con mis acciones”* (C. Arroyo, comunicación personal, 8 de julio de 2024)

T₁: Trabajo espiritual

(-)	/	(+)
-Predicar	/	Predicar
-Comportamiento	/	Comportamiento
-Palabra	/	Palabra

Extracto 55: *“Cada uno de nosotros tiene un alma que salvar, cada uno tiene una responsabilidad en aceptar a Jesucristo, mi obligación es presentártelo”* (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)

T₁: Trabajo espiritual

(-)	/	(+)
Responsabilidad de salvar el alma	/	Obligación de comunicar

Sacrificio

Extracto 56: *“Se los ganó a precio de sangre, lo compró, nos libertó, nos dio una libertad, hizo una remisión, hizo cambio de condenado, el condenado éramos nosotros, él dijo no, el condenado para liberarlo voy a ser yo el sacrificio perfecto. Y él lo hace, por eso nosotros nos consideramos que, si bien estamos en el mundo, nosotros ya no pertenecemos a este mundo”*
(R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)

T₁: Sacrificio

(-)	/	(+)
Mundo (Pecado)	/	Comprados
Condenado	/	Libertad
Estar en el mundo	/	No ser del mundo

Trinidad

La categoría trinidad refiere al fundamento de la creencia, es una base sobre la cual los sujetos configuran su actuar en el mundo una vez pertenecen a la religión. Esta perspectiva descansa sobre la creencia en personas trinas y en dios trino. Esta oposición que componen la trinidad va a formar un esquema donde la persona posee como propiedad el alma, el espíritu y el cuerpo, mientras que el Dios trino posee como propiedades ser padre, hijo y espíritu santo. El extracto 54 nos permite asimilar al alma las propiedades de la esencia de los sujetos o dicho de otra forma es la vida del cuerpo, vida que está dada por dios en su calidad de padre. El cuerpo de es la materialidad que vive en el mundo, es la relación de la persona trina con lo mundano, de la misma forma que dios en su calidad de hijo, envía a Jesús a morir, que el resucitar deja al espíritu santo

como consuelo y como vínculo por medio del espíritu de conseguir la salvación por medio del entendimiento del sacrificio.

Extracto 57: *“Creemos en un Dios trino, también creemos en personas humanas trinas con alma cuerpo y espíritu ¿te fijas? Y que esa alma y ese espíritu permanecen para siempre” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Trinidad

(-)	/	(+)
Personas trinas	/	Dios trino
Alma	/	-Alma
Espíritu	/	-Espíritu

Extracto 58: *“Dios es trino: Padre, Hijo y Espíritu Santo. Dios creó todo, pero cuando la humanidad cayó en pecado, envió a Jesucristo, quien nació de María y fue crucificado por predicar el evangelio. Al morir y resucitar, dejó al Espíritu Santo como consolador” (M. Méndez, comunicación personal, 3 de julio de 2024)*

T₁: Trinidad

(-)	/	(+)
-Dios trino	/	Dios trino
-Padre	/	Padre
-Hijo	/	Hijo
-Espíritu santo	/	Espíritu santo

Extracto 59: *“Tu pierdes un brazo, pero no pierdes el alma, pero pierdes el alma, tu cuerpo muere” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Trinidad

(-)	/	(+)
Muerte	/	Vida
Cuerpo	/	Alma

Extracto 60: *“Si no tiene mucho sentido esta vida ¿Para que seguir con ella? ¿te fijas? Entonces nosotros si tenemos una esperanza que después de esta vida hay otra y una mejor, una mucho mejor” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Trinidad

(-)	/	(+)
Vida mundana	/	Vida eterna

Extracto 61: *“Tenemos una vida más allá, eso es lo que nos hace pensar que, si bien estamos en el mundo, no somos del mundo” (R. Arroyo, comunicación personal, 1 de julio de 2024)*

T₁: Trinidad

(-)	/	(+)
Estar en el mundo	/	No ser del mundo

Análisis

El individualismo metodológico busca la comprensión de los fenómenos sociales desde la base de la interacción entre los sujetos. Esta perspectiva surge como una crítica a la forma funcionalista de entender los hechos. El argumento principal de Elster (1984) se basa en los 3 tipos principales de explicaciones (causal, funcional e intencional), que en conjunto con la inviabilidad del funcionalismo como modelo de explicación para los fenómenos nos entrega el contexto para comprender la propuesta del autor, quien reconoce en el enfoque funcionalista un intento de modelo de explicación causal. A diferencia de ciencias biológicas con su teoría de la

selección natural, en ciencias sociales no contamos con teorías que sustenten la adopción de este tipo de enfoques. Por lo que Elster, propone un abordaje mixto de explicación, intencional en las acciones individuales y causal en las interacciones (Elster, 1984)

La elección de este enfoque para el análisis de los resultados responde a la construcción teórica y metodológica de la investigación. A partir de los postulados de Marx y Engels (1970), nuestra existencia social descansa en una base material, donde desarrollamos la relación que establecemos con el medio natural es una relación de producción, si bien estos autores profundizan en las implicaciones materiales que tiene este momento fundacional, para los efectos de esta investigación decidimos profundizar en la relación de producción donde el producto no es la reproducción de los medios materiales de existencia, sino más bien se trata de una producción simbólica. Con esto estamos reconociendo que nuestra vida como la conocemos necesita un cierto grado de continuidad en la producción material e ideal para poder conformar lo social. Las formas de producción material al estar en directa relación con la reproducción biológica de los sujetos no necesitan de mucho más para consolidar su continuidad. Si entendemos la producción material como formas más o menos estandarizadas en que los sujetos conceptualizan su relación con el medio natural, en el momento en que un medio de producción histórico se implanta, los sujetos ya no van a entrar en una relación de producción "pura", sino que lo hacen por medio del modo de producción histórico en el cual se desenvuelvan. Weber (2013) aporta un argumento en favor de este planteamiento al referirse a la influencia del desarrollo de la religión protestante sobre el origen del capitalismo, planteando que una vez el capitalismo está asentado ya no necesita del sustento material de relaciones que aporta la existencia de una religión protestante, dando paso a un funcionamiento mecánico. Debo declarar que no estoy de acuerdo con la analogía mecánica, debido a que puede inducir a un entendimiento estático de los fenómenos sociales, pero de momento es la herramienta de la que disponemos para explicar el fundamento de un enfoque individualista. Habiendo expuesto estos

argumentos podemos proponer la existencia de una estructura que parte de la base de que 1) los sujetos reproducen sus condiciones materiales de existencia a partir de un tipo concreto de relación con el medio natural, 2) la producción trae adosada una conceptualización simbólicamente construida sobre el medio natural, 3) estas conceptualizaciones son heredadas a las siguientes generaciones adquiriendo así un carácter histórico, 4) los medios de producción históricos y las producciones simbólicas no se corresponde en una relación causal, diferentes grupos pueden partir de la misma base de producción material sin que eso signifique que produzcan las mismas disposiciones simbólicas, y 5) una vez asentado el medio histórico de producción histórico, pasa a falsear el medio natural, por lo tanto los sujetos producen símbolos a partir de la conceptualización que el medio histórico de producción realiza de la naturaleza y no a partir de la naturaleza “pura”.

Teniendo más claro el enfoque materialista podemos seguir con la exposición de Elster (1984) sobre las distinciones entre teleología objetiva, teleología subjetiva y teleonomía. Ya descartamos que la explicación funcionalista no es adecuada para abordar los fenómenos sociales, por lo tanto, la teleonomía, que se basa en una tipo de conducta adaptativa que apela a mecanismos de selección natural, queda descartada. Por otra parte, la teleología objetiva “consiste en postular un propósito sin actor” (pág. 22), lo que nos obliga a descartarlo, ya que el enfoque individualista pone el énfasis en las acciones de los sujetos y la teleología objetiva niega al sujeto en tanto actor consciente. Finalmente, nos queda la teleología subjetiva, la cual postula “actos intencionales con un sujeto intencional” (pág. 22). Adoptar este enfoque en el análisis del contenido de los relatos va en suma de uno de los objetivos del individualismo metodológico, decir algo sobre la forma en que las ideologías dominantes se instalan en lo sujetos (Elster, 1984).

Adoptar un enfoque individualista no quiere decir que se nieguen ciertos enunciados “verdaderos”, el primero de ellos es que los objetivos individuales pueden afectar al bienestar de

los otros individuos, Elster (1984) en este punto no hace diferencia sobre las connotaciones del “afectar”, sin embargo, en el caso evangélico podemos ver que si ponemos como ejemplo el objetivo de la predicación, las acciones de los sujetos si influyen en el bienestar de aquellas personas que decidan ingresar al evangelio, podemos identificar una mejora en el bienestar en el relato de los entrevistados, como puede ser en el extracto 47. El segundo enunciado tiene que ver con las creencias en entidades supraindividuales, este punto es bastante evidente en esta investigación, nada más tenemos que pensar en la noción de “el mundo” tan presente en la exposición de las entrevistas, lo que corresponde muy bien al ejemplo que propone Elster (1984) sobre las creencias de los capitalistas sobre los obreros: en nuestro caso los evangélicos conceptualizan al mundo bajo una serie de etiquetas mayormente negativa, lo que no quiere decir que adopten una posición de rechazo ante las personas individuales que pertenecen al mundo. De esta misma forma los sujetos pertenecientes a un "nosotros", aquellos reconocidos como hermanos pueden influir en el mundo de dos formas y ambas pueden concebirse bajo el enfoque individualista, el evangélico demuestra su relación con la divinidad dando un buen testimonio y además puede enaltecer la gloria de dios llevando más almas a la salvación por medio de la predicación, es decir, acciones individuales sobre sujetos concretos lo que refuerza el argumento de una teleología subjetiva al ser capaces de reconocer acciones intencionales (dar buen testimonio y llevar gente a la iglesia) y sujetos intencionales. Además, esta idea de los sujetos intencionales ayuda a entender como los creyentes pueden ser capaces de soportar diversidad de situación negativas en su vida dentro de la religión ya que reconocen estos momentos como parte de lo que tienen que hacer o por lo que tienen que pasar, todo esto sustentado en el entendimiento de que las cosas que le pasen responden a un plan de dios.

Al analizar el contenido de las entrevistas podemos ver que los sujetos se vinculan de forma individual con la divinidad, un elemento fundamental de su creencia es la certeza de la salvación. Weber (2013) nos dice que, para el creyente, tomar consciencia de que “*no solo es*

querido por Dios, sino ante todo operado por Dios" (Weber, 2013, pág. 177), es el paso para la certeza de la gracia. Bajo esta perspectiva, el cristiano puede tener la certeza de la salvación, de que está bautizado en el espíritu santo. Esta condición se expresa en el individuo por medio de los frutos del espíritu, se trata de un tipo de conducción de la vida que aumenta la gloria de Dios (Weber, 2013). En el caso concreto de los entrevistados, existe una caracterización de los frutos del espíritu y se reconoce como única misión comunicar la buena nueva, es decir, que existe un alma que es inmortal y que se tiene la obligación de salvar, por medio de la predicación se acerca el evangelio a la gente y se busca que queden insertos en la iglesia.

Desde este punto vista, podemos entender a la iglesia como una institución que cumple el rol de lugar de formación para los nuevos ingresados, aquí van a introducirse en las enseñanzas del evangelio iniciando su propio camino en la religión, el papel de la iglesia es el de sostener una interpretación homogénea de las escrituras, se trata de una interpretación institucionalizada. Sin embargo, esto no significa que la biblia solo se estudia en la iglesia, también se promueve una lectura individual y personal, dejando espacio para que los creyentes conecten con los pasajes de la biblia en la intimidad. El argumento de la iglesia como espacio de formación se ve apoyado por el mensaje presente en el templo: esta es la casa de Dios y puerta al cielo. Además de esto, la iglesia cumple la función de red de apoyo tal como nos menciona uno de los entrevistados, que consigue su primer trabajo por los anuncios que se realizan en los servicios, esta situación es reconocida por el sujeto como el momento fundante de su creencia. Otro argumento a favor de la iglesia como red de apoyo tiene que ver con la recepción y distribución de alimentos no perecibles entre los miembros que lo necesitan. A partir de lo mencionado, podemos decir que la pertenencia a la iglesia no es sinónimo de tener la certeza de la salvación, argumento que se ve apoyado por los dichos de un entrevistado al señalar que se puede ser cristiano sin asistir a la iglesia, sino más bien la iglesia es un espacio de conexión con la divinidad, donde incluso estos momentos de conexión se dan de forma personal; esto se puede

observar por lo variado que son las expresiones de los asistentes a los servicios en la intensidad durante los cánticos y las oraciones.

La relación persona que los sujetos tienen con la divinidad los pone en una condición concreta en el mundo, están en él, pero no son parte. Aceptar a Cristo como personal salvador los separa y aísla de los pecados mundanos, se vuelven incompatibles con la presencia del espíritu santo, la conducción de la vida que refleja los frutos del espíritu les entrega la certeza de la salvación y al tratarse de una relación personal e individual, se valoran las decisiones teniendo en cuenta su conveniencia en favor de mantener su relación con Dios. Aquellas acciones y actividades que pertenecen al mundo no son compatibles para un bautizado en el espíritu santo, quien conduce su vida por un camino que no solo reconoce los preceptos morales y éticos de los frutos del espíritu, sino que también dota de importancia los méritos de la persona en su vida profesional. Las decisiones que un cristiano toma no tienen que ver únicamente con lo ético y moral, abarca el ámbito profesional y laboral, esto se ve reflejado en la preocupación de elegir a un candidato que haya conseguido su posición por méritos propios, tiene que ver con la preparación que tienen los sujetos para enfrentar los desafíos de su vida, abarcando tanto lo laboral y/o profesional, como lo humano y su creencia. Dicha creencia los entrevistados la han construido sobre una base de estudio, leyendo la biblia, profundizando en sus enseñanzas y conociendo las opciones del mundo. Por lo tanto, el mundo se transforma en aquellas formas y vicios de los cuales los creyentes deciden aislarse ya que el camino en la fe les otorga unos beneficios superiores a la vida en el mundo, dejando entrever la condición instrumental en la toma de decisiones, se trata de una racionalización de la creencia, que al igual que el hechicero que cura de forma efectiva a los enfermos, los sujetos realizan el tránsito desde lo simbólico a lo material por medio de la eficacia simbólica prometida por la creencia (Lévi-Strauss, 1987).

Esta es la forma en la cual están en el mundo, compartiendo con lo mundano, pero eligiendo no ser parte de ello al racionalizar su creencia bajo una lógica instrumental. Sin

embargo, la condición de estar en el mundo, pero no ser parte, trae consigo la misión de predicar la salvación, se trata de una búsqueda activa por convertir a nuevas personas al evangelio.

En cuanto a las votaciones, estas tienen que entenderse como algo que de base es permitido por Dios, es él quien permite la disposición política, por ende, toda participación ya sea en política como tal o cumpliendo las obligaciones cívicas remite a las decisiones que se toman en favor de la relación personal con Dios. Sin embargo, el cumplimiento no va acompañado de un apoyo obligado a otros evangélicos, ya que como se mencionó con anterioridad, la pertenencia a la iglesia no es sinónimo de ser un cristiano genuino, estos solo pueden ser reconocidos por la expresión de los frutos del espíritu que abarcan la moral, la ética y el mérito. Al no estar obligados a votar por candidatos evangélicos, la decisión se puede inclinar hacia cualquier lado del espectro político, siempre y cuando se respeten los valores cristianos y el diseño original, el cual apunta a temáticas de género, matrimonio igualitario y aborto. Para elegir a un candidato este tiene que respetar unos valores concretos y representarlos políticamente. Esta preocupación por la elección de un candidato que cumpla con las cualidades los pone en una posición activa respecto de las votaciones, teniendo que informarse por las propuestas y trayectoria de los candidatos.

Conclusiones

Retomando el objetivo general, podemos decir que este se cumple, haber ingresado en las nociones de ser cristiano, pudiendo comprender las formas en que los sujetos conciben su creencia si nos permite decir algo sobre su proceso de toma de decisiones cívicas. Respecto de la hipótesis, es posible mencionar que la orientación hacia la efectividad simbólica (Lévi-Strauss, 1987) es adecuada para entender un elemento emergente de las entrevistas, nos referimos a la relación personal del sujeto con la divinidad, donde los creyentes orientan sus acciones teniendo en cuenta aquellas acciones que son convenientes para su relación con dios y las retribuciones percibidas son por medio de tranquilidad espiritual y material. Respecto de los lazos de

afectividad primaria (Moulian, 1997), sería irresponsable apresurar conclusiones, ya que la recolección de información no nos permite apoyar de forma concluyente este argumento, el panorama se orienta más bien a un cálculo racional de las acciones cotidianas en favor de mantener su relación con dios, consiguiendo así la certeza de la salvación en su día a día.

Los temas tratados en el marco teórico apoyan a los datos recogidos en las entrevistas, podemos ver que las ideas de Marx y Engels, junto con Weber, quedan recogidas en los planteamientos del individualismo metodológico, pudiendo aventurar una comprobación de la forma en que los sujetos producen sus sistemas simbólicos a partir de la base de unos medios de producción históricos, apoyamos esta idea por la presencia de lógicas propias del sistema capitalista en la forma en que los entrevistados se sitúan frente al mundo, podemos verlo en la valorización del éxito al momento de elegir a los candidatos por los cuales votar, por su relativa posición en la escala educacional, relacionando ciertos cargos políticos con un mínimo de estudios requeridos para ser capaces de ejecutar sus funciones, incluso podemos ir un poco más allá proponiendo que la separación que ellos realizan de las ideologías y la política entendida como el carácter administrativo de los recursos tendría que ver con planteamientos liberales de entender la política, donde el estado solo tendría que hacerse cargo de administrar y entregar las condiciones óptimas para que los sujetos puedan realizar su actividad, que en este caso no sería solo económica. Podemos observar esta misma disposición cuando se refieren a que ellos solamente estarían en contra de las autoridades si estas les prohibieran la predicación, acción que conciben como su única misión en el mundo ya que está en directa relación con la certeza de su salvación. Si nos referimos a lo que plantea Sahlins, se hace evidente la imposibilidad de abordar el fenómeno social separando las esferas de lo material y lo ideal, partiendo de la base que proponemos para entender la forma en que los sujetos construyen los modelos simbólicos ya sería contradictorio separar ambas esferas y la eficacia simbólica (Lévi-Strauss, 1987) viene a quitarnos de cualquier duda posible, el punto más importante que aparece en las entrevistas

es que la relación de los sujetos con la divinidad se da de forma individual, eso significa que los entrevistados toman las decisiones sobre los candidatos a partir de las acciones visibles de estos, para entender esto traemos de vuelta la situación planteada en el extracto 40, donde nos dicen que no porque el candidato sea evangélico tienen que votar obligatoriamente por él, esto en conjunto con la separación entre cristianos genuinos y no genuinos que podemos observar en el extracto 9, nos permite decir que pertenecer a la iglesia no es sinónimo de ser cristiano genuino y que por lo tanto la certeza de la salvación es algo estrictamente individual, la única forma de confiar en un candidato es por medio de sus acciones las cuales deben representar los frutos del espíritu, cayendo de lleno en las relaciones funcionales unidireccionales que propone Sahlins para comprender los fenómenos.

Por otra parte, Firth (2010) nos entrega un punto de partida para problematizar la elección de un análisis de tipo estructural centrado en las acciones de los individuos, además de señalar los peligros de la analogía estructural, nos menciona que una de las líneas posibles para este tipo de análisis tiene que ver con la función de los modelos en sus posibilidades de ser predictivos. En esta investigación se buscó dar explicación a una relación observada a nivel regional, mediante la comprensión de la construcción simbólica de lo que significa ser cristiano a partir de los datos recolectados en una sola iglesia y con una muestra de 5 personas, lo que en condiciones normales de una investigación cualitativa no nos permitiría hacer generalizaciones, a nosotros no da pie a plantear líneas de investigación que mantengan un enfoque mixto no desde la construcción y posterior aplicación de instrumento, sino más bien buscando las problemáticas de estudio en las posibles relaciones que se pueden establecer a partir del gran volumen de datos estadísticos ya existentes, este procedimiento nos permite como investigadores agilizar el proceso de problematización mediante la búsqueda de relaciones entre variables, que posteriormente se baja al nivel del grupo para decir algo más que solo la descripción de una situación en un contexto local, sino que estamos apuntando a decir algo sobre

una población mucho más grande basándonos en la confiabilidad estadística que entregan los datos proporcionados por las instituciones en su mayoría pertenecientes al gobierno. Esta situación puede ser llevada a un paso más allá, porque comprender la forma en que se construyen en las relaciones estadísticas, nos permite generar un mejor sustento al momento de asumir la tarea de generar modelos a partir de nuestras investigaciones, la comprensión de las dinámicas locales que nos permiten decir algo sobre las relaciones estadísticas que a su vez nos permiten avanzar hacia modelos predictivos, ya que no estaríamos trabajando desde lo cuantitativo donde el alto nivel de abstracción muchas veces no refleja la realidad de las personas, sino que estaríamos sustentando esos datos estadísticos con investigaciones cualitativas que nos entregan un entendimiento más profundo de esas mismas abstracciones cuantitativas.

Por otra parte, consideramos oportuno abrir una línea de discusión que puede servir de punto de partida para futuras investigaciones. El involucramiento político de los evangélicos en Chile encuentra sustento histórico en varios eventos y procesos. La emergencia de miembros evangélicos en partidos políticos desde los años 60 marcó un punto de inflexión, ya que esto coincidió con una creciente diversificación de la representación religiosa en la esfera pública. Este fenómeno se intensificó con la llegada de la dictadura, cuando sectores evangélicos aprovecharon el vacío de legitimidad simbólica dejado por la ruptura de la Iglesia Católica con el régimen, como lo evidencia la carta de apoyo al dictador firmada por 32 pastores en 1974. Este acto no solo consolidó un sector afín al autoritarismo, sino que también estableció las bases para la visibilidad de las iglesias evangélicas como actores políticos. Sin embargo, esta relación no se limitó a una afinidad ideológica con la derecha; a lo largo del tiempo, las iglesias evangélicas han diversificado sus vínculos políticos, participando activamente en procesos que incluyeron la promoción de la Ley de Culto en 1999, que reconoció oficialmente la igualdad religiosa.

Además, la fragmentación y repolitización del mundo evangélico desde fines del siglo XX han mostrado una heterogeneidad de posturas que van desde el conservadurismo militante hasta agendas ecuménicas y progresistas, como la búsqueda de reconciliación durante la dictadura por parte de algunos líderes. La construcción de plataformas políticas, la organización de marchas masivas y la aparición de bancadas parlamentarias reflejan una clara intención de los evangélicos de posicionarse no solo como votantes sino también como tomadores de decisiones. Por otra parte, los conflictos internos, como los surgidos en los Te Deum evangélicos entre sectores conservadores y progresistas, evidencian la lucha por definir su rol político y religioso en el país. En resumen, el proceso de toma de conciencia política de los evangélicos chilenos, aunque heterogéneo, es un reflejo de cómo los movimientos religiosos adaptan su discurso y estrategias frente a las coyunturas sociales y políticas, buscando tanto beneficios particulares como incidencia en el tejido social

A modo de hipótesis, nos aventuramos a proponer que la emergencia del sector evangélico como actor político puede ser resultado de erradicación durante la dictadura de ideologías contrarias a los valores cristianos, esto sumado a la implementación de un modelo de sociedad que promueve la individualidad y el mérito, nos da como resultado el asentamiento de un movimiento evangélico con voz y aspiraciones propias, que es capaz de acercarse a la política sin que esto signifique ir en contra de su creencia, es más las lógicas dominantes del modelo de sociedad benefician los posibles levantamientos políticos del sector evangélico al corresponderse en valores y aspiraciones.

Finalmente, existe otra línea que consideramos importante abrir, se trata de la formación de nuevas iglesias dentro del movimiento evangélico. A partir de las entrevistas y el trabajo de campo pudimos observar que la iglesia cumple un rol importante en la formación de futuros creyentes y entrega una interpretación institucionalizada de la palabra; en iglesias como en la que se realizó la investigación se puede observar una ausencia de líderes carismáticos, la figura

del líder más bien responde a un rol administrativo que hereda su poder por la institucionalidad que representa.

En el contexto chileno, el neopentecostalismo ha generado transformaciones significativas en la forma de interpretar y ejercer el liderazgo religioso. A diferencia del pentecostalismo clásico, este movimiento resalta una institucionalidad más flexible y desburocratizada, donde emergen nuevas figuras de liderazgo como pastores mediáticos o líderes carismáticos que conectan con la globalización y los cambios sociales contemporáneos. Estas dinámicas, al enfatizar la autonomía y la resignificación del carisma, permiten explicar la aparición de diversas micro iglesias con interpretaciones particulares de la fe. Este fenómeno responde tanto a la búsqueda de un mensaje más personalizado y eufórico, como a una competencia por la representación de la "verdadera espiritualidad". Así, el surgimiento de estas pequeñas congregaciones puede ser leído como una fragmentación institucional que refleja no solo la diversidad cultural del neopentecostalismo, sino también su capacidad para adaptarse a las demandas de un público más individualizado y profesional (Mansilla, 2007). Por lo tanto y a modo de hipótesis, la posibilidad de aparición de interpretaciones alternativas de la palabra de manos de un líder carismático que sea capaz de movilizar a los creyentes bajo su propia interpretación puede generar pequeños cismas y conformar iglesias más pequeñas, eso puede ser una explicación a la gran cantidad de iglesias evangélicas que se pueden ver en los sectores aledaños a la ubicación de la iglesia donde se realizó la investigación.

Bibliografía

Bahamondes González, L., Marín Alarcón, N., & Aránguiz Kahn, L. (2021). *Evangélicos y Crisis de la Democracia: Discursos Institucionales y Posicionamiento Político en el Contexto del Estallido Social en Chile*. 15(1), 1-43.

Barsted, M., Somma, N. M., & Muñoz Rojas, B. (2019). Participación Electoral en Chile: Una Aproximación de Edad, Periodo y Cohorte. *Revista de Ciencia Política*, 39(1), 75-98.

Cottet S, P. (2006). Diseños y Estrategias de Investigación Social: El Caso de la ISCUAL. En *Metodologías de la Investigación Social: Una Introducción a los Oficios* (pp. 185-217).

De Laire, F. (2008). El Análisis Estructural de Hiernaux. Una Colonización Sociológica de la Lingüística. En *El Sentido y el Método: Sociología de la Cultura y Análisis de Contenido* (1°, pp. 23-37). El Colegio de Michoacán.

Elster, J. (1984). Marxismo, funcionalismo y teoría de juegos. Alegato en favor del individualismo metodológico. *Zona Abierta*, 33, 21-62.

Evguenia Fediakova. (2004). Somos Parte de Esta Sociedad. Evangélicos y Política en el Chile Post Autoritario. *Política*, 43, 253-284.

Firth, R. (2010). La organización social y el cambio social (L. Korsbaek, Trad.). *Iberofórum. Revista de Ciencias Sociales de la Universidad Iberoamericana*, 5(9), 149-183.

Geertz, C. (2003). *La Interpretación de la Culturas*. Gedisa S.A.

Heller, A. (1994). *Sociología de la Vida Cotidiana* (4°). Ediciones 62.

INE. (s. f.). *Instituto Nacional de Estadísticas de Chile*. Recuperado 20 de octubre de 2024, de <https://redatam-ine.ine.cl/>

Lévi-Strauss, C. (1987). *Antropología Estructural*. Ediciones Paidós S.A.

Mansilla, M. Á. (2007). EL NEOPENTECOSTALISMO CHILENO. *Revista de Ciencias Sociales*, 18, 87-102.

Mansilla, M. Á., Orellana Urtubia, L. A., Panotto, N., Mansilla, M. Á., Orellana Urtubia, L. A., & Panotto, N. (2019). La participación política de los evangélicos en Chile (1999-2017). *Revista Rupturas*, 9(1), 175-204. <https://doi.org/10.22458/rr.v9i1.223>

Marx, K., & Engels, F. (1970). *La Ideología Alemana* (5°). Ediciones Grijalbo.

Masías-Hinojosa, V. H., Ramírez-Pérez, P. A., & Winkler-Muller, M. I. (2008). Construcción de Identidad en Personas COnvertidas a la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile. *FORUM: Qualitative Social Research*, 9(1).

Moulian, T. (1997). *Chile Actual: Anatomía de un mito* (16°). LOM Ediciones.

Orellana Urtubia, L. A. (2019). La Matriz Religiosa del Pentecostalismo en Chile: La Iglesia Metodista Pentecostal de Chile y la Iglesia Evangélica Pentecostal (1909-1973). *Memoria y Sociedad*, 20(40), 266-285. <https://doi.org/10.11144/Javeriana.mys20-40.mrpc>

Sahlins, M. (1988). *Cultura y Razón Práctica: Contra el Utilitarismo en la Teoría Antropológica* (1°). Gedisa S.A.

Saldaña Zúñiga, V., & Pineda Torres, M. (2019). Confianza en Instituciones políticas: Factores que Explican la Percepción de Convianza en Chile. *Revista Temas Sociológicos*, 25, 231-258.

Sampieri Hernández, R., Fernández Collado, C., & Baptista Lucio, P. (2014). *Metodología de la Investigación* (6°). McGraw-Hill / Interamericana Editores S.A.

SERVEL. (s. f.). *Procesos electorales – Servicio Electoral de Chile*. <https://www.servel.cl/centro-de-datos/procesos-electorales-vor/>

Suárez, H. J. (2008). *El Sentido y el Método: Sociología de la cultura y análisis de contenido*. (1°). El Colegio de Michoacán.

Tec-Lopez, R. A. (2022). De la Huelga al Involucramiento Sociopolítico: Los Evangélicos en el Chile Neoliberal. *Iztapalapa Revista de Ciencias Sociales y Humanidades*, 92, 39-71.
<http://dx.doi.org/10.28928/ri/922022/atc2/teclopezr>

Turner, V. (1988). *El Proceso Ritual: Estructura y Antiestructura*. Taurus.

Weber, M. (1998). *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*. (1°). AKAL.