

UNIVERSIDAD ACADEMIA DE HUMANISMO CRISTIANO

PROGRAMA DE MAESTRIA EN CIENCIAS SOCIALES

FIESTA Y PALABRA: TENSIONES AL INTERIOR DEL CAMPO CULTURAL Y RELIGIOSO EN LA SOCIEDAD RURAL HONDUREÑA.

FLORENTINO GONZALEZ AGUILERA

PROFESOR GUIA:
CRISTIAN PARKER G.

**TESIS PRESENTADA AL
JURADO PARA OPTAR AL
GRADO DE MAGISTER EN
CIENCIAS SOCIALES
MENCION :
CULTURA Y RELIGION.**

PROFESOR INFORMANTE:
RICARDO SALAS A.

Formales:

- 1) Faltó corresp. entre citas y ped de págs y algunos no aparecen.
- 2) Se cortó la lectura, diéndose lo que se va a hacer, lo que viene a continuación.

- De fondo:
- 1) Que de hecho era guerra. ¿Fiesta? Ninguna de las dos.
 - 2) Text. de fondo p. 36
 - 3) Poner en contexto la cultura rural hondureña de la modernidad y el texto de la fiesta religiosa.
 - 4) Se puede hacer un trabajo por contextos documentales.
 - 5) Pág. 44
 - 6) Muy descriptivo y poco analítico.
 - 7) Muy analítico y descriptivo.
- 1997

AGRADECIMIENTOS

MI agradecimiento es profundo a **MONSEÑOR RAUL CORRIVEAU**, quién hizo posible la realización de mis estudios de Post Grado en Santiago de Chile, durante 1994-1996. Sin su preocupación y sin su apoyo no hubiese sido realizable esta valiosa experiencia.

A los Delegados, Sacerdotes , Amas de Hogar y Catequistas, protagonistas anónimos de este estudio, que por su participación y disponibilidad fué posible hacer esta investigación.

A mi tutor y Profesor, **CRISTIAN PARKER G.** que con su paciencia y orientación, me ayudó con su aporte fundamental a la rigurosidad científica del análisis y elaboración del trabajo final.

Al Profesor **RICARDO SALAS**, que tuvo mucho interés en el tema y que como profesor informante, también me supo orientar oportunamente con sus comentarios y sugerencias.

A cada uno de los demás profesores, que con sus conocimientos, me ayudaron a poner al día los demás conocimientos científicos en relación a las Ciencias Sociales y sus conexos.

A mis compañeros (as) de la Maestría por su preocupación, estímulo y aliento que cada momento recibí de ellos (as).

Dedico a mis padres, hermanos y hermanos, Tías (os) estas páginas, porque siempre me han dado el testimonio de vida y el ejemplo del trabajo.

Finalmente a todos los Sacerdotes Hondureños y Canadienses, Religiosas Misioneras y Mensajeras de la Inmaculada, como a los demás Agentes de Pastoral de la Diócesis de Choluteca, que con su trabajo tesonero, construyen los nuevos caminos de la solidaridad que conducen al encuentro con los más pequeños con quien Jesús, el Emmanuel y Resucitado, se identificó.

INDICE

INTRODUCCION.....	pag 1.
-------------------	--------

CAPITULO UNO

1) - FIESTA Y PALABRA:

Aproximación Fenomenológica, Teórica y Metodológica.....	pag 4.
1. 1- Problema de Investigación.....	pag 4.
1. 2- El Campesino en el Marco de los Cambios y Conflictos.....	pag 8.
1. 3- Campo Religioso y Sociedad Rural.....	pag 12.
1. 4- Generalidades de la Fiesta.....	pag 14.
1. 5- Objetivos:	
1. 5. 1- Objetivo General.....	pag 16.
1. 5. 2- Objetivos Específicos.....	Pag 16.
1. 6- Hipótesis.....	pag 16.
1. 6. 1- Graficación de la Hipótesis.....	pag 17.
1. 7- Aspectos Metodológicos: un Estudio Cualitativo.....	pag 18.
1. 7. 1- Cobertura del Estudio.....	pag 19.
1. 7. 2- Diseño de la Investigación.....	pag 19.
1. 7. 3- Recolección de Información.....	pag 20.
1. 7. 4- Unas Razones de la Importancia del Diálogo.....	pag 20.
1. 7. 5- Selección para el Diálogo.....	pag 21.
Bibliografía del Capítulo Uno.....	pag 22.

CAPITULO DOS

2) APROXIMACION CONCEPTUAL AL FENOMENO DE:

LA FIESTA Y PALABRA	pag 24.
2. 1- El Sentido de la Fiesta.....	pag 25.
2. 2- La Cotidianidad de la Vida.....	pag 26.
2. 3- El Problema de Sentido.....	pag 27.
2. 4- "Realidad Cultural" del las Comunidad Rurales de Honduras	pag 29.
2. 5- Procesos de Modernización y Mutación Cultural.....	pag 30.
2. 5. 1- Procesos de Modernización.....	pag 30.
2. 5. 2- Mutación Cultural.....	pag 32.
2. 5. 3- Medios de Comunicación e Informática.....	pag 34.
2. 5. 4- Cambios y Desafíos.....	pag 35.
2. 5. 5- La Ecología: un lugar de Encuentro entre le hombre y la vida.....	36
2. 6- Definiciones Conceptuales.....	pag 38.
Bibliografía.....	pag 40.

CAPITULO TRES

3) LA FIESTA Y SU DINAMICA:*

MANIFESTACIONES, EXPRESIONES Y SIMBOLISMOS.....	pag 43.
3. 1- Celebración de una Fiesta Patronal.....	pag 43.
3. 2- Dimensión Temporal: Antes-Ahora.....	pag 46.
3. 3- Las Fiestas Patronales antes de la Celebración de la Palabra.....	pag 48 .
3. 4- Ritualidad, Símbolos y Gestos.....	pag 51 .
3. 4. 1- Rito de Iniciación (Bautismo).....	pag 54.
3. 4. 2- Gestos y Símbolos.....	pag 58 .
3. 5- Creencias y Devociones.....	pag 60 .
3. 5. 1- Creencia en Dios.....	pag 61 .
3. 5. 2- Creencia en Jesucristo.....	pag 63 .
3. 5 3- Creencia en la Virgen y los Santos.....	pag 63.
3. 5. 4- Devoción a los Santos y Estrategias.....	pag 69.
3. 6- Mayordomos y Rezadoras.....	pag 72.
Bibliografía del Capítulo Tres.....	pag 76.

CAPITULO CUATRO

4) LA CELEBRACION DE LA PALABRA:

UNA FORMA DE RACIONALIZACION

EN EL CAMPO RELIGIOSO.....pag 78.

4. 1- Proceso de formación de los Delegados de la Palabra.....pag 79.

4. 2. 1- Esperanzas y Temores.....pag 81.

4. 2. 2- Esquema de una Celebración de la Palabra.....pag 82.

4. 3. 3- Títulos y Mensaje de una Celebración de la Palabra.....pag 83.

4. 2- Razones de las Tensiones y Conflictos.....pag 84.

4. 3- Dos Racionalidades que se Encuentran.....pag 92.

4. 4- La Celebración como Espacio de Transición entre:

lo Simbólico Festivo y lo Simbólico Reflexivo.....pag 94.

4. 5- Aportes de la Celebración de la Palabra en la Diócesis.....pag 99.

Bibliografía del Capítulo Cuatro.....pag 106.

CAPITULO CINCO

5) SUPERACION DE LAS TENSIONES Y CONFLICTOS.....pag 108.

5. 1- Buena Experiencia para el Futuro.....pag 114.

5. 2- Lo que espera un Laico comprometido de sus Pastores.....pag 120.

Bibliografía del Capítulo Cinco.....pag 123.

CAPITULO SEIS.

CONCLUSIONES.....	pag 124.
Un Caminar Sagrado.....	pag 127.
La Celebración de la Palabra: Fin y Principio de un nuevo milenio....	pag 130.
Palabras Finales.....	pag 130.
Bibliografía.....	pag 132.
ANEXO UNO: Gráficas y Estadísticas.....	
ANEXO DOS: Instrumentos de Recolección de Información.....	
ANEXO TRES: Transcripciones del discurso.....	

INTRODUCCION

Desde muy temprano empezamos a vivir el sentido de las fiestas patronales, tal vez porque en nuestra casa se celebraba la fiesta de "San Antonio del Monte", cada 17 de Enero. La forma como nuestra abuela LEONARDA celebraba a San Antonio, nos enseñó que celebrar fiesta a un Santo era compartir.

Nunca en nuestra casa durante la fiesta del santo hubo aguardiente, pero sí siempre había abundancia de comida. Nos recuerda una vez, que un señor de la comunidad no pudo venir a la fiesta a nuestra casa y cuando encontró a la Abuela le preguntó : ¿Como estuvo el rezo doña Nayo?. Ella contestó: "Muy bonito, porque se terminó todo".

La alegría de nuestra abuela era que no sobrara nada de comida(cerdo, gallinas o vaca) u "ornado"(pan dulce, rosquillas, hechas en casa) para el rezo. Nadie se regresaba sin haber comido o bebido café, en honor a San Antonio.

Esa experiencia desde niño, subyace, en el deseo de poder ver con más amplitud lo que eran y significaban las fiestas patronales en la década de los 60' y lo que son y significan hoy. Por eso esta investigación es una forma de recorrer esa historia con un grupo de hombres y mujeres (entrevistados) que de una forma u otra, han vivido una experiencia y significa algo para ellos(as). Con esta gente queremos devolver el análisis de la realidad, para continuar profundizando seriamente el sentido de nuestras fiestas patronales.

Queremos además que sea un aporte real de reflexión, no solo para las comunidades, sino, para los que tienen una responsabilidad en las parroquias como son los sacerdotes y religiosas que a menudo están celebrando fiestas patronales.

Hemos elegido el tema de la Fiesta para nuestro estudio, porque ella como imaginación simbólica que se manifiesta periódicamente sobre la habitualidad, es un fenómeno histórico; se sitúa y se desarrolla en unas determinadas dimensiones espacio-temporales; pero, a la vez, se constituye en una de las facetas que configuran el ser del hombre en cuanto tal.

También para hacer una reflexión sobre la fiesta como tiempo del exceso. El exceso reaparece en esa forma dinámica de una cantidad desmesurada de alimento que es recibido, ofrecido, y vuelto a ofrecer. Hoy se pudiera asemejarse al "despilfarro" de flores, candelas, medallas, uniformes, pólvora etc, y sobre todo al gasto de energía física con el continuo moverse, bailar, compartir, cantar, sin horas para el sueño o el descanso.

Es eso lo que cuesta asimilar, ya que en medio de la pobreza y la falta de lo necesario en el hogar, se tenga que hacer enormes gastos y compromisos económicos, para la realización de las celebraciones festivas.

El proceso de la recopilación de la información nos permitió entender un poco lo anterior a partir de ese encuentro directo con personas que tienen un largo recorrido de entrega y generosidad en sus respectivas comunidades. Sabíamos que cada uno (a) representaba a una comunidad. Eso suscitó un diálogo que nos hizo conocer el estilo específico que las comunidades manifiestan en sus celebraciones.

Nos permitió así mismo conocer un poco sus historias, esas que dejan huellas en su memoria colectiva, en sus tradiciones y manifestaciones. Creímos que no era suficiente un estudio de las historias escritas para llegar a una comprensión suficiente de la dimensión de la mentalidad popular.

Por eso quisimos darnos el tiempo para detectar en las conversaciones formales e informales, particularmente con las personas mayores a nosotros en las comunidades esas historias no escritas ni contadas que están como un gran mineral sin explotación. Muchas veces un anciano(a) analfabeta nos transmite una visión inédita del pasado colectivo.

Es compartiendo a través del habla con el otro, que descubrimos el grado de pertenencia o no de las personas a un grupo social, pero es escuchando como se eliminan las barreras de la no escucha, de una comunicación puramente unidireccional e incluso suponiendo que el lenguaje de uno es el correcto y el de los demás defectuoso.

Con ellos aprendimos como se dieron los conflictos al inicio de la Celebración de la Palabra en 1966, como las comunidades resistían a los agentes de cambio y a los cambios mismos. Pero no por la intención confesa de no cambiar, sino por la forma como se presentaba una nueva visión religiosa, señalando que lo que hacían hasta ese momento no estaba correcto, pues suponía vivir en la obscuridad o en el pasado, por tanto, era necesario romper con esas formas "tradicionales" de vivir la fe.

Es después de reflexiones y autocríticas que ha permitido a la Iglesia, ver con otros ojos eso que nos vienen de un lejano pasado y desconocido, como son las devociones, ritos o fiestas, que dieron sentido a personas ya idas y que hoy ese pasado se hace presente y visible en cada comunidad que vive y expresa a través de múltiples formas sus fiestas y ceremonias.

De esa manera las comunidades han ido reelaborando sus patrones culturales y doctrinales como un medio posible para sobrevivir a todas las presiones exógenas que quisieron cambiar sin respetar esa vida y mentalidad precientífica de nuestros antepasados, aduciendo que conservaban una religiosidad tradicional que mantenía el conservadurismo y que rechazaba toda novedad y cambio.

Pero las comunidades vieron en sus búsquedas las causas sobrenaturales de una apertura al fundamento absoluto, a lo totalmente otro, anticipando un cambio del presente.

Con las consideraciones hechas, manifestamos que el estudio que presentamos tiene una perspectiva valórica de nuestra opción Epistemológica, trabajada desde las Ciencias Sociales, pero que a futuro tiene finalidad Pastoral.

Con el fin de conocer desde el principio una panorámica general del fenómeno estudiado: **FIESTA Y PALABRA: TENSIONES AL INTERIOR DEL CAMPO CULTURAL Y RELIGIOSO EN LA SOCIEDAD RURAL HONDUREÑA**, se analizará en el CAPITULO UNO, una aproximación fenomenológica teórica y metodológica con el fin de dar cuenta del problema de investigación en el marco de los cambios y conflictos que se dieron por el encuentro de una lógica simbólica festiva y una lógica simbólica reflexiva en ese campo religioso.

Además se desarrolla teóricamente los conceptos claves que articulan el presente trabajo: Fiesta, Conflicto, Celebración de la Palabra, Delegado de la Palabra, comunidad Tradicional, Racionalidad. Finaliza el Capítulo Uno dando las razones del uso de la metodología y la selección de la muestra.

EL CAPITULO DOS, se entregará una aproximación conceptual al fenómeno de la Fiesta y la Palabra, vistos desde la Cotidianidad y del Problema de Sentido. Además, como los procesos de Modernización, Mutación Cultural y Medios de Comunicación juegan un papel importante en el cambio de la Racionalidad campesina. Finaliza el Capítulo Dos ofreciendo los conceptos claves que utilizaremos a lo largo de este estudio.

EL CAPITULO TRES, parte con la operacionalización y explicación de la Hipótesis. A partir de este capítulo comienza un análisis de lo que son las fiestas Patronales en las Comunidades Rurales del Sur de Honduras. Para el análisis se utilizará un eje semántico en la temporalidad ANTES-AHORA para tener una visión más completa de lo que eran antes las fiestas y lo que son ahora, y cuál ha sido la participación de diversos sujetos en esas fiestas Religiosas.

EL CAPITULO CUARTO, se analiza a la Celebración de la Palabra, como una forma de Racionalización en el Campo Religioso, que en un inicio fue parte de un conflicto entre una comunidad tradicional que luchaba por mantener inalterable su cosmovisión religiosa y un sector de ella que trataba de innovar esa visión con una nueva mentalidad de ver y concebir el mundo y que después fue clave para la transición entre las dos cosmovisiones.

EL CAPITULO QUINTO, analiza como se superaron los conflictos y tensiones en el campo religioso rural y como esta experiencia vivida por las comunidades puede ayudar para que en el futuro se pueda evitar situaciones semejantes. Termina el capítulo señalando lo que los laicos esperan de sus Pastores y finaliza con ello el análisis de la investigación.

EL CAPITULO SEXTO, se dan las principales conclusiones del estudio las que están referidas a la Hipótesis de trabajo.

Posteriormente se presentan los anexos:

En el anexo UNO se presentan los datos y gráficas estadísticas de una encuesta que se les pasó a las mismas personas que después se reflexionó en grupo. Con los datos se presentan unas conclusiones generales de los cruces que se hicieron a las respuestas que consideramos importante para reafirmar nuestro análisis.

En el Anexo DOS se presenta el cuestionario de la encuesta realizada y que utilizamos en las reuniones de los tres grupos.

El Anexo TRES, contiene toda la transcripción textual de lo que nos dijeron los entrevistados durante los encuentros. La transcripción está ordenada por grupo para ayudarnos a hacer las comparaciones.

CAPITULO UNO

1. FIESTA Y PALABRA : APROXIMACION FENOMENOLOGICA TEORICA Y METODOLOGICA.

De manera general, la historia de la humanidad nos muestra una casi infinita variedad de formas de fiesta y en cada una de ellas una enorme multitud de elementos diferentes. La fiesta constituye, en primer lugar una forma particular de vivir humanamente el tiempo (1). El tiempo humano no se agota entonces en la suma de los años, meses y días que miden la duración de una existencia.

Con esa consideración general, nuestro propósito es hablar de las fiestas religiosas Hondureñas, particularmente las "Fiestas Patronales"¹ en las comunidades rurales del Sur de Honduras, en donde se ubica la Diócesis de Choluteca.

Nuestra investigación abarca desde la década del 60', haciendo énfasis a partir de 1966 cuando nace la Celebración de la Palabra de Dios ².

Dentro de las fiestas se analizará el sentido y dinámica de ellas, los conflictos surgidos en estas comunidades por el encuentro de una mentalidad tradicional y una mentalidad reflexiva que surge a partir de la Celebración de la Palabra.

Para entender mejor esta problemática señalada, ubicaremos el problema de la investigación en el contexto siguiente:

1. 1 PROBLEMA DE INVESTIGACION.

Honduras, como el resto de la sociedad Latinoamericana, ha sido considerada primordialmente tradicional. En cuanto a sus estructuras han permanecido sin cambios durante muchos años. A partir de los conflictos Centroamericanos en la década de los setenta, Honduras se vio afectada por una inestabilidad social tanto por los conflictos a su alrededor como por las situaciones socio-políticas y económicas a nivel interno (situación agraria, incursión de los militares en el poder a partir de 1963, las políticas Neo liberales que empiezan a aplicarse con mucha fuerza en medio de la pobreza que está sumida la mayor parte de la población).

La Modernidad ha llegado muy lentamente a los centros de mayor población. Es hasta hace unos pocos años que se encuentra iniciando su proceso modernizador, tanto por su dinámica interna como por las relaciones con otras sociedades ya pos-modernas.

¹ Por fiestas Patronales, se entenderá toda aquella actividad festiva, simbólica, ritual que se hace en una comunidad alrededor de un Santo (a) o Virgen, en un tiempo y espacio determinado.

² Se entenderá por Celebración de la Palabra, un movimiento socio-religioso campesino que nació en la Diócesis de Choluteca en 1966.

Esta transición o "despegue" se ha realizado en un tiempo bastante limitado o rápido, y como nos dice Cristian Parker, "cuando todo cambia a nuestro alrededor velozmente, las cosas se nos escapan y quedamos mareados por el vértigo. Se reduce la capacidad de predicción y comprensión, se incrementa el nivel de incertidumbre colectiva" (2).

Dentro de las estructuras que no habían cambiado mucho, estaba la Iglesia y que debido a las situaciones anteriormente señaladas y de las reformas surgidas a partir del Concilio Vaticano II ha entrado en el proceso modernizador tanto en sus estructuras internas como en la relación y compromiso con el pueblo.

En la medida que se asiste a un proceso de universalización (globalización) y de apertura internacional de los pueblos y culturas, mayor es la necesidad de conservar la propia identidad socio cultural y de reafirmar las viejas raíces y tradiciones que permiten mantener la conciencia colectiva.

Es necesario señalar cómo este proceso se ha manifestado en la Iglesia Sureña y como diversos agentes han interactuado en esta dinámica.

En 1955, Choluteca, zona Sur del País, recibió Sacerdotes Misioneros y Religiosas Canadienses que llegaron a colaborar en el quehacer pastoral de la Diócesis.

En 1959, se empieza una experiencia que marcó un despertar muy novedoso en las comunidades campesinas: "El Apostolado de la Oración"; que nucleó a hombres y mujeres. Hasta ese momento la participación de los hombres en actos religiosos no era preponderante, pues se pensaba que era una actividad sólo para mujeres y niños.

En el inicio, es importante señalar el papel jugado por el primer obispo de la Diócesis, Monseñor Marcelo Gerin, que supo acoger los nuevos aires que surgían con Vaticano II y particularmente en dar responsabilidades a los laicos. Su sucesor Monseñor Raúl Corriveau ha continuado y fortalecido una multiplicidad de experiencias en beneficio de las personas y comunidades del Sur.

Antes como después del aparecimiento del Apostolado de la Oración, las comunidades rurales han continuado con una variedad de expresiones religiosas entre las que se destacan: devoción a los Santos, a la Virgen María, las ánimas y difuntos, a Jesucristo, a Dios etc. Eso da la medida de que gran parte de la vida campesina gira en torno a lo religioso y a la fiesta. La majestuosidad de las celebraciones confirma lo que decimos.

Esta experiencia religiosa-cultural- festiva está dentro de la conciencia popular por una búsqueda de la trascendencia y un deseo de interactuar socialmente. Dentro de la devoción religiosa la caracterización la tendrá la Virgen María, ella es la más celebrada en las comunidades, siguiéndole en el orden los Santos.

La veneración a todo lo sagrado será objetivado a través de los ritos, cultos, fiestas, peregrinaciones, dones, promesas etc, todos verdaderos símbolos propios que manifiestan la sensibilidad y creatividad del pueblo. Esta religiosidad es vivida preferentemente por las mayorías pobres.

Cuando Wéber señala que todas las sociedades tienen su religión (universal absoluta) y que a través de ella buscan explicar el sufrimiento, la frustración y el misterio del mundo(3), podemos decir que en el caso de las comunidades rurales de Honduras, el hombre no busca tanto explicarse el sufrimiento o la frustración, sino encontrar sentido a su vida.

Eso no quita las interrogantes que se hace sobre su origen, el sufrimiento y el destino final de la humanidad. Por eso vive su religión y se acerca a la Iglesia porque en ella encuentra respuestas a su búsqueda y sentido.

Cuando se inició el Apostado de la Oración en 1960, las reuniones que en un principio eran para rezar alrededor de la imagen de del Corazón de Jesús, se empezó a convertir en encuentros de reflexión de su vida personal y comunitaria. El contacto con su propia realidad le permite descubrir situaciones que hasta ese momento si es verdad que lo sabían, no se imaginaban que estaba en su capacidad de solución.

Aprender a leer y escribir será su primera tarea. Es la Iglesia la que creará el primer programa de Alfabetización para Adultos a través de un organismo para tal fin: "Acción Cultural Popular Hondureña". Esta fundará las Escuelas Radiofónicas Suyapa que es el medio por radio para llegar a las diversas comunidades. Un Monitor en cada núcleo, está con la formación necesaria para guiar a los alumnos. Fueron muchísimos hombres y mujeres los que se beneficiaron con el programa y muchos de ellos pasaron a ser los líderes naturales de las comunidades.

Al mismo tiempo que los campesinos aprendían a leer y escribir descubrían otras necesidades, como la de no tener tierra. Nacerá también en la Zona Sur, la primera "Liga Campesina"³. Organización que representaba el sentir y el pensar de los campesinos en la necesidad de tener un pedazo de tierra donde vivir y trabajar.

En muchas ocasiones, en los planes del gobierno de turno ocupa una de las prioridades la Reforma Agraria, pero en la práctica, el problema no se resuelve, por ello, los campesinos harán las primeras recuperaciones u ocupaciones de tierra. Es así que desde el inicio esta organización tendrá los primeros mártires agrarios cristianos. Abundaremos sobre ésto al hablar de los campesinos en el marco de los cambios.

En 1966, como gestado del proceso anterior, nace el movimiento Socio-Religioso de la "CELEBRACION DE LA PALABRA". Este nuevo movimiento dará un dinamismo a la acción Pastoral de la Diócesis, pues sus líderes se han ido formando desde que se inició el Apostolado de la Oración. Con la Celebración de la Palabra aparece también un líder natural carismático(wéber⁴): "EL Delegado de la Palabra", que además de realizar actos religiosos se preocupará por el desarrollo integral de su comunidad. Más adelante ampliaremos lo que es un Delegado de la Palabra.

Cabe señalar los diversos movimientos que surgieron después de la Celebración de la Palabra: Clubes de Amas de Casa (1967), Promotores de Salud, Catequistas, Clubes de Almacenamiento de granos y otros.

³ Liga Campesina, es el nombre que se le dió a las primeras organizaciones de los campesinos en Honduras.

⁴ Wéber señala que el líder carismático rompe con una tradición e instaura una manera nueva de ver el mundo.

Antes que empezara el Apostolado de la Oración, en las comunidades habían muchas devociones y fiestas Patronales (Fiestas en honor a un Santo(a) Patrón (a). En éstas fiestas se destacaban unas personas que han jugado hasta ese momento un rol muy interesante, ellos son : los Mayordomos y Rezadoras, que eran como el eje, alrededor del cual giraba la actividad religiosa de la comunidad.

Al nacer el Apostolado de la Oración, en algunos lugares se tiende a desplazar a éstos, poniendo en su lugar a otro nuevo personaje: El Celador del Apostolado, cuya función no será en relación a la fiesta patronal sino a hacer visibles otras nuevas estructuras como ser : Ir cada primer Viernes de mes al Centro del Municipio con la Imagen del Corazón, rezar con la familia en sus casas o en un lugar destinado para tal fin, confesarse una vez al mes , prepararse al matrimonio eclesiástico etc.

Con el aparecimiento de los Celadores irá disminuyendo la autoridad de los primeros, ya que a través del Apostolado, otros han aprendido a rezar el rosario, sustituyendo fácilmente a los mayordomos y rezadoras, aunque se siga considerando a alguna rezadora como la principal.

Hasta ese momento los Mayordomos y Rezadoras gozaban del respeto dentro de la comunidad. Ellos atendían al sacerdote cuando les visitaba. Ellos preparaban con anticipación la fiesta patronal y todo lo que alrededor de ella se hacía.

El aparecimiento de la Celebración de la Palabra introducirá un nuevo mensaje(una nueva racionalidad) que permitirá la formación de nuevas actitudes y cambiará otras, incidiendo directamente en los fenómenos sociales que ocurren y seguirán ocurriendo. "Las respuestas sociales de un individuo y de una comunidad son el resultado de sus propias actitudes, actitudes que se hayan determinadas por la información que reciben" (4).

Esta nueva modalidad dentro de la celebración tradicional provocará conflictos y tensiones a nivel del sistema cultural, entre una forma tradicional festiva y otra forma cultural discursiva (Celebración de la Palabra).

Así, en una sociedad tradicional la peregrinación, por ejemplo, tendrá un valor muy importante, en cambio para una sociedad moderna no, ésta dará más valor a una reunión política masiva.

Estos conceptos de "sociedad tradicional" y "sociedad moderna" no dejan de tener riesgos al tratar de comprenderlos por la extrema generalización y simplificación a los cuales hay que recurrir.

Consideramos que una "sociedad tradicional" encuentra su motivación fundamental en una ideología heterónoma, es decir, su ley fundamental no es el individuo mismo, sino un "otro", es su razón de ser. Será fiel a sus costumbres, a la convivencia armoniosa, el respeto por la vida humana, el reconocimiento respetuoso por los superiores y ancianos, quienes son los transmisores de la educación conservada y recibida en el seno de la familia y comunidad.

Y la "sociedad moderna" encuentra su motivación en una ideología autónoma, es decir, en su norma primaria, su valor fundamental es el hombre mismo. No se respalda en un orden sobrehumano, cósmico, preestablecido, sino que se basa conscientemente sobre una visión ideológica del hombre según el cuál, él mismo, es responsable del orden humano(moral) y material(económico), orden cuya creación progresiva e histórica, él considera como su deber fundamental y en el cuál ocupa un lugar central y decisivo.

Muchas preguntas nos han surgido a lo largo de esta exposición, pero solamente una es la que formará parte de nuestra investigación y que resume nuestro interés:

¿Qué tensiones y conflictos se dieron en el Campo Cultural y Religioso de la sociedad hondureña al introducirse la Celebración de la Palabra como un nuevo tipo de religiosidad discursiva frente a una cultura y religiosidad ritual festiva?.

Como la pregunta más importante que nos hacemos, y a la cuál daremos respuesta en el proceso investigativo, tiene referencia a tensiones y conflictos en la sociedad hondureña, por considerar importante, veremos al campesino en este marco de los conflictos ubicándolo geográficamente.

1. 2 EL CAMPESINO EN EL MARCO DE LOS CAMBIOS Y DEL CONFLICTO.

El territorio Eclesiástico de la Diócesis de Choluteca consta 5979 Kms Cuadrados. Originariamente, estuvo poblada por la Tribu de los Indios Chorotegas. Hablaban la lengua Mangué o Corabici. El nombre de lo que hoy es Choluteca era Chorotega Malalaca. Su nombre inicial significaba: "Domicilio de Traficantes".

Los Chorotegas eran avanzados en arte escultórico, arquitectónico y cerámica. Construían templos, campos de pelota, tallaban en piedras estatuillas con figuras humanas y representaciones de animales. Enterraban a sus muertos en ataúdes de barro cocido en medio de grandes manifestaciones de duelo.

Muchos poblados llevan hoy en su nombre el recuerdo de los Chorotegas: Pespire, Laure, Caire, Liure. Duyure, Yusquare etc.

Choluteca fue fundada en Marzo 1535 por Cristóbal de la Cueva con el nombre de "Xerex de la Frontera de Choluteca". En 1585, fue elevada al rango de Villa, por orden del Rey Felipe II de España, con el nombre de: "Villa de Jerez de la Frontera y Mis Reales Tamarindos" por las pepitas de oro que sacaban de la mina del Clavo Rico de El Corpus que se parecían frutos de tamarindo.

El 28 de Junio de 1825 se constituyó en Departamento y el 1 de Octubre de 1845 fue elevada al rango de Ciudad. Su tasa de crecimiento es de 3.0 % inferior a la Nacional que es de 3.5 %. La población hondureña es relativamente joven. El 47% es menor de 15 años y su población se duplica aproximadamente cada 30 años 5.

La Diócesis consta de 27 Municipios en tres Departamentos: 16 en el Departamento de Choluteca, 9 del Departamento de Valle y 3 del Departamento de El Paraíso. El 12 % de la población total vive en ésta zona. La mayoría son pequeños agricultores dedicados básicamente a la producción de maíz y frijoles para la subsistencia.

Las tierras fértiles de la planicie costera están destinadas a los cultivos de exportación (melón, sandía, caña de azúcar, camarón etc), mientras los campesinos se ven obligados a producir en zonas marginales, caracterizadas por terrenos muy inclinados y pobres. La gran mayoría de ellos ni siquiera son dueños de una pequeña parcela agrícola.

Para 1977, 193 organizaciones campesinas del Sur (asentamientos campesinos, cooperativas, ligas campesinas y sub-seccionales) contaban con 19,115 manzanas de tierra, mientras dos compañías azucareras explotaban 9,600 Mz y 7 propietarios individuales poseían 12,567 Mz. (5)

En 1990 el salario de un campesino hondureño al día, era de \$USA 2.00 esto equivalía a L. 10.00 (diez Lempiras). Con esta cantidad podía comprar: una libra de azúcar, dos libras de frijoles, una libra de manteca, una libra de arroz y una libra de sal.

El ingreso per cápita anual era de \$ 720.00. En 1991 hubo un Decreto Gubernamental: " Reajuste Estructural de la Economía", subió el costo de la vida de forma alarmante, así que en ese momento por la devaluación de la moneda el salario subió en teoría a L16.00 pero eso en dólares equivalía a \$1.68.

Con éste nuevo salario después del Reajuste Estructural de la Economía, apenas puede comprar la mitad de lo que compraba en 1990.

El desempleo antes del Ajuste Estructural era del 20% de la población económicamente activa. En este momento ha aumentado ya que muchas empresas han cerrado operaciones. El analfabetismo para 1991 era del 43% (6).

El campesino por no encontrar espacios de incorporación en el sector productivo capitalista local, ha tendido a emigrar hacia otras regiones y en especial hacia las de mayor desarrollo. Los conflictos que se van a generar a nivel agrario e industrial expresarán las tendencias que esta estructura económica impone.

(5) Aplícano M. Pedro

"Los Mayas en Honduras"

En: Documento de Plan Pastoral 1992-1993.

Obispado, Choluteca, Honduras. C.A.

En la Zona Sur de Honduras, en la década de los sesenta, nacerán las primeras ligas campesinas del país que lucharán por un espacio vital para la economía de subsistencia. Las primeras tierras fueron recuperadas al Sr Baltazar Alegría y después al Sr Modesto Rodas Alvarado, quién fue candidato a la presidencia de la República. Estos señores eran poseedores de miles de Hectáreas de las mejores tierras propias para la agricultura y que las tenían cultivadas de pasto para ganado.

Será el inicio de las luchas campesinas de todo el país y dará también inicio a la persecución de líderes campesinos, en su mayoría Delegados de la Palabra, formados en el seno de la Iglesia.

Esta abrumadora presencia de la economía de subsistencia y la solidaridad campesina, en parte ha hecho ceder a los terratenientes en su afán de seguir acumulando tierra y poder. El Decreto de 1972 sobre la Reforma Agraria, señalaba que la tierra ociosa y que no cumpliera su función social, sería sujeta de expropiación. Desgraciadamente el poder económico, político y militar impidieron que la ley tuviera su efecto.

La respuesta de los terratenientes al clamor de los pobres fue la alianza con el ejército para reprimir las iniciativas que se estaban gestando en el sector campesino. Para el 25 de Junio de 1975 se programa la "Marcha contra el hambre", los campesinos de todo el país marchan hacia la capital para exigir el cumplimiento de la ley de Reforma Agraria. El resultado, doce campesinos y dos sacerdotes fueron asesinados. La mayoría de ellos eran Delegados de la Palabra emigrados del Sur hacia el Departamento de Olancho por no tener tierras.

El 3 de Mayo de 1991 fueron masacrados cinco miembros de la familia Huete en el asentamiento campesino de el Astillero en el Departamento de Atlántida, por el Coronel Galindo que quería quitarle las tierras que el mismo Instituto Nacional Agrario les había adjudicado hacía 10 años(7).

Durante este período, hasta hablar de Dios se tornaba peligroso. Muchos catequistas fueron perseguidos, sacerdotes y religiosas vigiladas. Hubo momentos difíciles en el país y aún dentro de la Iglesia misma, pues no toda la jerarquía apoyaba el clamor de los campesinos. Muchos se opusieron directa o indirectamente a esta acción renovadora que se unía a las prácticas cristianas para buscar así dentro de la sociedad un cambio sustancial de ese régimen de explotación humana.

En este momento compartir el poder sagrado con los laicos y darles más participación era tomar la palabra y al mismo tiempo tomar conciencia de su situación. Como era lógico su contenido iba a tener repercusiones políticas y las respuestas del sector dominante no se hizo esperar. Los resultados son los señalados.

Frente a esta situación compleja por parte de la Iglesia queda: continuar acompañando el caminar de los pobres u ofrecer un mensaje que impregne el alma de los cristianos de mansedumbre, humildad, respeto a la autoridad, resignación ante las desventuras de la vida y especialmente de la pobreza, ya que solo después de la muerte se tendrá un cielo en el que todos serán felices por la eternidad.

En este sentido las formas tradicionales de vivir la fe no han sido una amenaza al sistema establecido, pues reproduce la fe sin cuestionar a los poderosos. El problema se da cuando los campesinos a partir de un análisis de su situación, no solo están frente a los cambios necesarios y urgentes, sino que empiezan a producirlos. Así la enseñanza que muchas veces se ofrecería, iba acompañada del horror al infierno, al diablo, pero que ya no produce la sumisión o el miedo. Al contrario se enfrenta para derrumbar esos miedos.

Una nueva forma de reflexión aparece en este campo religioso⁶ basada sobre el compromiso de la Iglesia con los pobres. Los campesinos analizan la misión de Jesús y su Reino de justicia. A la luz de esta reflexión se descubren como grupo social sin acceso a la palabra y sin acceso a los beneficios sociales elementales.

Hay que hacer desaparecer esa mentalidad de que los campesinos son "haraganes", por eso exigen de las instituciones y de la Iglesia acciones definidas, más participación, descentralización de poderes. En el momento que esto se da afloran las tensiones y conflictos, ya que no es fácil dar o recibir poderes, o pasar de una mentalidad tradicional a una mentalidad renovadora.

Cuando se comparte el poder sagrado en la Iglesia o se confía responsabilidades, se despierta un pensamiento de sentido crítico. "Para un pueblo sin voz, la simple toma de la palabra es una especie de toma de poder y de construcción de su propio destino, no solo temporal sino eterno" (8). Por poco que se preste atención a los laicos en la iglesia se es testigo de una multitud de iniciativas en la actividad pastoral.

En medio de estos cambios y conflictos los campesinos hondureños se sienten protagonistas de muchos cambios socio-religiosos en las comunidades. Son manifiestas las actitudes solidarias en medio de las adversidades. Su trabajo diario se encamina a la construcción de comunidades humanas donde pueda vivir esperanzado y salir adelante de su situación injustamente sobrellevada (9).

Reconocen también que la Iglesia "ha cambiado" y se ha acercado más a los necesitados materialmente. Ella ha tomado conciencia de que se debe dar soluciones a los problemas más agudos que viven estos sectores postergados. Por eso es que su labor ha sido considerada en términos generales como peligrosa, ya que la propuesta y los métodos han generando unas formas de conciencia en el pueblo verdaderamente sospechosas para el poder establecido.

Para 1969 las "Ligas Campesinas" ocupan tierras. Los terratenientes presionaban a Monseñor Marcelo Gerin para que condene las ocupaciones; éste, recurriendo a un tradicional principio de moral, contestará que en caso de extrema necesidad, los campesinos podían tomar las tierras. Y llamó a los propietarios a cooperar con la Reforma Agraria, enfatizando el hecho de que los campesinos valen más que las vacas.

⁶ Entenderemos por "Campo Religioso" en el sentido que Cristian Parker lo define: "como aquel fragmento mayoritario del campo religioso de la sociedad latinoamericana que está conformada por un conjunto de representaciones y prácticas, más o menos institucionalizadas en una Iglesia cristiana universal...y al conjunto de representaciones y prácticas más o menos espontáneas de la totalidad de aquellos que abiertamente declaran profesar la fe católica." "Otra Lógica en América Latina..." página 206-207.

No faltaron las críticas a la Iglesia Sureña⁷ en el sentido que se han radicalizado o que han tomado la senda del marxismo. El sector conservador de la sociedad se introduce en la Iglesia con mucho éxito después de la masacre de la Talanquera (1972) y la de los Horcones (1975), privando desde entonces en ella, la "cautela" y la "prudencia".

Sin embargo nuevos caminos se abrieron, y surgieron compromisos de líderes campesinos y comunidades de base que confrontando la Biblia con la situación concreta, han contribuido a rebasar un cristianismo de pura salvación individual o de mero correctivo moral. A estos campesinos, ahora conscientes y gestores de un nuevo proyecto histórico en la sociedad rural, será "difícil de olvidarlos", como dirá Roberto Sosa, poeta hondureño.

1. 3. CAMPO RELIGIOSO Y SOCIEDAD RURAL.

Al hablar de "campo religioso" hacemos referencia al carácter complejo de la realidad socio-religiosa, así por ejemplo, la Iglesia se presenta como una organización (red de agrupamientos con reglas y funciones diferentes), pero en realidad se trata de una institución que forma parte de un sistema⁸ complejo del que la organización es solo un componente.

Las diversas modalidades de vivir la religión, muestran cierto grado de coherencia interna y se vinculan a determinado sujeto social atendiendo a las condiciones económicas y sociales del respectivo grupo⁽¹⁰⁾.

Las religiosidades no se limitan a ser una mera expresión de la posición social de los sujetos, sino que a la vez los interpela, los conforma y los constituye al proporcionarles formas de identidad y reconocimiento, así como brindar ocasiones de aglutinamiento.

Un sistema religioso socialmente compartido implica un cuerpo de funcionarios encargados de satisfacer las necesidades colectivas, las cuales tenderán a producir sistemas más elaborados para justificar su gestión (11). De allí los diversos roles que los agentes deben jugar.

El campo religioso resulta ser complejo, pues se ve cruzado por tensiones: por un lado, la interacción de diversos modelos de religiosidad (popular, no popular, indígena..) y por otro la competencia de los roles jugados por los múltiples funcionarios de lo sagrado.

Antes de la llegada de los sacerdotes y religiosas Canadienses, se puede decir que este campo religioso, estaba impregnada de una práctica religiosa tradicional, menos sincrética, más mágica. Se compartía un único modelo religioso en el que un espíritu de piedad envolvía la vida cotidiana.

⁷ "Sureña" es el lugar geográfico correspondiente a la parte Sur de Honduras, que en el lenguaje local siempre se los llama "Los Sureños".

⁸ Se debe entender por sistema complejo a la interacción de actores sociales con funciones y posiciones diferenciadas.

La emergencia de una nueva forma de enfrentar la vida a partir de una nueva racionalización influida por los Medios de Comunicación y la formación intelectual y religiosa, marcará un momento de despegue, rompiendo el monolitismo en la visión del mundo. La religión empezará a no verse como asunto de la vida privada ni que la práctica sea propio de mujeres y niños.

Con el Concilio Vaticano II se impone una corriente modernizante y suscita un "aggiornamiento" crítico, racionalista y renovador. En este momento entrará un conflicto entre comunidades y jerarquía por las lógicas diferentes que se dan: una actitud de rechazo o de asimilación frente a los nuevos aires del Concilio.

A nivel de práctica religiosa por ejemplo, hasta hace muy poco tiempo, la "Extrema Unción" tenía un objeto de remisión de los pecados "in artículo mortis". Con el Nuevo Catecismo adoptado por Vaticano II, reintroduce la idea de curación corporal. Ya no se trata de un rito en el último extremo sino de una unción de los enfermos y debe ser eficaz hic et nunc.

El carácter cambiante y la incorporación al mundo moderno de estas comunidades socio-religiosas, no es propia de éste campo, sino que es el resultado de una interacción generada por la relación con el contexto visto como realidad construida.

Para entender esta realidad cambiante en el campo religioso y en la sociedad en su conjunto, hay que estar atento a la influencia que en ellos ejerce los procesos de modernización con su racionalidad tecnocrática. Analizar si hay o no relación con un descenso en las prácticas religiosas, con un abandono de ritos de iniciación y una transformación o nueva jerarquización no ortodoxas de las creencias.

Es evidente que estas mutaciones tienen repercusiones en la mentalidad del sujeto, tal vez que éste no tiene un pensamiento científico-ilustrado, pero sí tienen una mentalidad vital, consistente en una sencilla conciencia vivida diariamente, cargada de valores humanos.

En un intento de caracterizar la Iglesia como una manifestación de una religión racionalizada, hay que indicar en ella la existencia de un Clero y unos agentes de pastoral como elementos esenciales en la racionalización religiosa que supone la superación de la ética mágica.

Según el pensamiento Weberiano, el clero se caracteriza como un conjunto de funcionarios al servicio de un culto organizado y en permanente actividad. El culto a su vez está prescrito por normas y ligado a lugares y épocas bien delimitadas. El sacerdote por su parte, dispone de un saber profesional impartido a través de un proceso educativo específico en el cual la transmisión de la doctrina ocupa un lugar preponderante.

Weber señala además, que si la existencia del clero es condición necesaria, no es suficiente para dar origen a un proceso de racionalización. Es condición incluir la intervención de la profecía y la exigencia de ciertos grupos pertenecientes al laicado, especialmente los más intelectuales (12).

Frente a este contexto de una nueva racionalidad, un cambio acelerado, profundo y global, que cubre todas las dimensiones de la vida social, incluida la producción de valores, todas las organizaciones sean éstas empresas universales o iglesias, han experimentado a condición de sobrevivir, procesos de readaptación que ha significado no solo la modificación de estructuras, sino la redefinición del contenido y de la forma de su aporte y de su actuar en la sociedad (13).

Hasta aquí hemos contextualizado: el problema de investigación, el campesino hondureño en el marco de los cambios y conflictos, y las influencias de la modernidad en el campo religioso.

En vista de que en el capítulo Tres abordaremos con más profundidad la dinámica de la fiesta, bástenos ahora con señalar algunas generalidades.

1 . 4 GENERALIDADES DE LA FIESTA.

Cuando hablamos de fiestas en general, damos cuenta de un acontecimiento comunitario que refuerza en los sujetos la estructura tradicional. Si la referencia es a una fiesta religiosa, la entendemos como una explosión de misticismo, desprendimiento, sacrificio, "un fantasear" con la fiesta del cielo donde no hay diferencias.

Octavio Paz, al hablar de las fiestas señala que la pobreza se puede medir por el número y suntuosidad de las fiestas populares, ya que ellas son el único lujo y que los países ricos tienen pocas, pues ya no tienen tiempo para el humor (14).

Cristian Parker hablando sobre la fiesta popular señala que ésta es contra cultura de la modernidad, un espacio de resistencia a la lógica racionalista e instrumental; ámbito simbólico profundamente libre, regenerador y liberador (15).

En la vida generalmente solo se celebra un hecho que vale la pena ser celebrado, allí el tiempo se vuelve sagrado, es decir, que el hombre siente como necesidad de regenerar su existencia, como un intento de redimir el constante desgaste que supone para su existencia su dimensión temporal.

La fuerza simbólica que se da en la fiesta quiere ser dicha en palabras, pero no se disuelve en ellas. Los gestos y las palabras se remiten entre sí, y si es posible un gesto simbólico en silencio impregnado de sentido, no es posible concebir una fiesta muda sin palabras. Las palabras brotan del interior de las fiestas como expresión para significar cuanto los participantes aprecian el acontecimiento que celebran.

La forma de vivir y celebrar la fiesta en relación a las prácticas religiosas, en un mundo de constante cambio, de una u otra manera ha transformado la vida y la mentalidad del campesino hondureño.

En las comunidades rurales de Honduras, esta racionalidad⁹ no ha hecho desaparecer el sentido religioso, ya que la fe popular sigue reproduciéndose principalmente en el ámbito de la vida familiar y local, pero sí ha acentuado los aspectos éticos, proféticos, superando muchos rasgos mágicos y míticos. Es lo que ha hecho la Celebración de la Palabra, al hacer de la fe un símbolo de identidad que en diversos planos posibilita una resistencia cultural bajo códigos y símbolos netamente popular, en un lenguaje y gramática cultural y religioso muy diferente a la cultura dominante o religión oficial (16).

El desarrollo científico-tecnológico de la mentalidad ilustrada que lo gesta, se difunde a través de la escolarización y los medios de comunicación de masas hoy extendidos hasta en los rincones más apartados. La vida se internacionaliza y el mundo aparece cada vez menos misterioso e insondable. La racionalización se hace sentir por las presiones de la vida tecnificada, burocratizada, por la secularización ideológica-política.

Un nuevo modo de ver, pensar, hacer y valorar las cosas ha introducido la modernidad en las comunidades hondureñas, así por ejemplo, la educación está llenando los vacíos de la ignorancia y desafiando el pensamiento irracional. Todo el campo simbólico se va transformando y a medida que la educación se extiende, la indiferencia religiosa se expande, cesa la relación con la naturaleza y se mediatizan las relaciones sociales (17).

Todo este proceso de cambios propio de la civilización tecnológica, es uno de los resultados del valor cultural otorgado al progreso y al mejoramiento del nivel de vida de los individuos (18). Estamos frente a una realidad en la cual la vida cotidiana ha dejado de ser "encantada" y donde la sociedad experimenta un cambio de época (19).

La gente recibe así un conjunto de valores y significaciones de cultura de otras sociedades que le atraen y generan conflictos por su contraste entre las creencias simples e ingenuas y el pensamiento crítico subyacente (20).

Siguiendo el pensamiento Weberiano, cabe señalar que si la sociedad tradicional campesina estaba orientada por un sentimiento de dependencia de fuerzas divinas heterónomas que se procura controlar y aplacar por medio de la manipulación mágica, ahora la religiosidad tenderá a racionalizarse y volverse más secular.

Es un hecho admitido que la racionalidad ha transformado las sociedades tradicionales dándoles medios productivos, administrativos, comerciales, infinitamente más eficaces que en el pasado; se trata de un progreso que a nadie se le ocurriría rechazar para volver atrás. Pero la racionalidad ha introducido el sistema técnico y burocrático que ha despersonalizado el trabajo, las relaciones sociales y el trato cercano entre gobernantes y gobernados.

⁹ La "racionalización" según Weber, consiste en la organización del actor de la vida a través de la división y coordinación de las actividades diferentes sobre la base de un estudio preciso de relaciones entre los hombres en función de lograr mayor eficacia y rendimiento.

Durante siglos el hombre ha vivido siguiendo el surco de unas costumbres y tradiciones respetadas encontrando en ellas una sabiduría popular y una cultura de apoyo. Hoy no hay una tradición que se vea libre de la contestación. En este contexto es donde se afirma que el hombre ahora vive un ambiente pluralista y con una práctica religiosa a su manera.

El individuo entra en esa masa solitaria de sus semejantes, en las que cada uno se repliega sobre sus propios valores, aprendiendo difícilmente a vivir en un ambiente marcado por la pluralidad de los absolutos, en donde cada uno se da a sí mismo las razones para vivir.

Hay que notar que la sociedad moderna también encierra aspectos positivos cuando favorece la libertad de creencias, la comprensión de los demás, la acogida a las minorías, la voluntad de promover un orden social que respete las diferencias y las diversidades inseparables de la sociedad moderna.

Este capítulo lo iniciamos describiendo el problema de nuestra investigación y después de este recorrido, exponemos los objetivos que nos propusimos al empezar la investigación y las Hipótesis que la orientaba.

Los objetivos son cuatro: uno general , tres específicos y dos Hipótesis.

1. 5. OBJETIVO GENERAL:

Detectar las tensiones que se produjeron en el espacio festivo al interior del Campo Cultural y Religioso de una Comunidad Rural, al introducir un nuevo tipo de religiosidad, orientada por la palabra discursiva en una sociedad tradicional y si estas tensiones hicieron desaparecer el espacio festivo.

1. 5. 1 OBJETIVOS ESPECIFICOS:

- 1) Descubrir el tipo de religiosidad que es portadora de la Celebración de la Palabra.
- 2) Descubrir si el espacio cultural y religioso de las comunidades rurales hondureñas, está cohesionado por una dimensión festiva o una dimensión discursiva.
- 3) Descubrir si está resuelto el conflicto entre la dimensión renovadora y la tradicional.

1. 5. 2 HIPOTESIS DE TRABAJO:

- 1) "La introducción de la Celebración de la Palabra en el Campo Cultural y Religioso de la Sociedad Rural Hondureña caracterizada por una dimensión festiva, ha producido tensiones y conflictos por la racionalización y reflexión de las formas culturales y religiosas de la sociedad, conflictos que han sido resueltos cuando se produce una síntesis entre lo festivo y lo discursivo".

2) "La Celebración de la Palabra ha abierto un espacio de transición entre la tradición como vivencia festiva y una nueva experiencia religiosa como vivencia reflexiva, que ha dado, la posibilidad de una re significación, lo que le ha permitido su permanencia en el tiempo, superando el conflicto entre la sociedad tradicional y la sociedad nueva".

1. 5. 3 DE MANERA GRAFICA LA SITUACION DE LA HIPOTESIS SE EXPRESA ASI:

La Fiesta y su dinámica:
manifestaciones
expresiones y simbolismos.

El Conflicto se produce
por la racionalización
del sentido Festivo.

La Celebración de la Palabra
es una forma de racionalización
en el Campo Religioso.

La Celebración de la Palabra
como una forma de racionalización
abre un espacio de transición
entre lo festivo y lo reflexivo.

El espacio de transición
permitió la re significación
superando así las
tensiones y conflictos.

Cinco conceptos básicos en la hipótesis establecen una relación dinámica e interdependientes con el concepto central: Fiesta y Palabra: Tensiones al interior del Campo Cultural y Religioso en la Sociedad Rural Hondureña.

En el primer momento se analizará la dinámica de la fiesta en la cotidianidad de la vida y en la búsqueda de sentido y cómo han influido en ella los procesos de modernización y mutación cultural para terminar en una aproximación conceptual al fenómeno de la fiesta.

En el segundo momento se analizará la dinámica de la fiesta en sus manifestaciones y expresiones simbólicas y lo que son las fiestas patronales a partir de lo que nos dijeron las personas entrevistadas.

En el tercer momento se analizará el origen del conflicto. Los entrevistados nos dirán que al introducir un nuevo elemento en la dinámica de la fiesta surgen situaciones complejas, entre ellas las tensiones y conflictos, por una re interpretación del sentido tradicional. El conflicto se objetiviza por una racionalización del sentido festivo.

Este proceso de racionalización a tocado a diferentes sectores de la sociedad hondureña y entre ellos a la Iglesia como institución, que ha tenido que reelaborar su enseñanza y contenido doctrinal, como también las expresiones culturales y tradicionales como son las fiestas y devociones populares simbólicas.

El encuentro de expresiones culturales tradicionales con una visión moderna de interpretación ha generado el conflicto y ha producido una ruptura por un no adecuado manejo entre la lógica tradicional que ha querido mantener las costumbres y la lógica racional que trata de reinterpretar racionalmente las mismas expresiones.

En el cuarto momento analizaremos la Celebración de la Palabra como una forma de racionalización en el Campo Religioso, y como un movimiento socio-religioso campesino, donde la racionalidad está presente y donde se da la síntesis de las dos racionalidades:

- la racionalidad ilustrada (reflexiva, simbólica-racional) y

- la racionalidad simbólica festiva.

En el quinto momento se señala que la Celebración de la Palabra no saca al sujeto de su cultura, pero introduce lógicas diferentes (racionalidades) permitiendo un espacio de transición entre las dos lógicas.

Si la Celebración de la Palabra ha generado en un principio conflictos, al democratizarse el poder sagrado en la Iglesia, hace que los líderes reflexionen su propia experiencia y la incorporen en la cotidianidad, eso ha posibilitado la superación del conflicto y la re significación, la convivencia entre lo festivo y lo reflexivo (entre Fiesta y Palabra).

Esa fusión o re significación de los dos espacios logró al mismo tiempo un traspaso de poderes sagrados, ya que el campesino no tenía el acceso a la palabra, pues ésta era un espacio sagrado reservado a los sacerdotes.

1.6. ASPECTOS METODOLOGICOS: Un Estudio Cualitativo con Reunión de Grupos.

El diseño de la presente investigación desde el punto de vista Metodológico, es un estudio de caso con fundamentación teórica a nivel descriptivo, pues se trató de describir el fenómeno de la fiesta, cómo se da y cómo se vive. De tal manera que la investigación enfatizó además de la fiesta, al movimiento socio-religioso de la Celebración de la Palabra y desde allí se analiza el comportamiento del sujeto.

Al buscar la rigurosidad científica desde el punto de vista fenomenológico se trabajó con una muestra de 25 personas, realizando el análisis a través de un eje semántico, sin embargo, para el establecimiento de la muestra se establecieron unos criterios de muestreo cualitativo.

1. 6. 1 COBERTURA DEL ESTUDIO:

El Universo de estudio fue la Diócesis de Choluteca y dentro de ella el movimiento de la Celebración de la Palabra que cuenta unos Mil Quinientos Delegados(39). La población investigada es campesina, diseminada en toda la Diócesis de Choluteca, Zona Sur de Honduras, cuyos límites son los siguientes.

Al Norte con el Departamento de Francisco Morazán, al Sur con el Océano Pacífico, al Este con la República de Nicaragua y al Oeste con la República de El Salvador.

Se seleccionaron tres grupos (hombres y mujeres) de diferentes parroquias y se clasificaron así:

Primer Grupo: hombres y mujeres que tuvieran más de diez años de trabajo Pastoral en sus Parroquias.

Segundo Grupo: hombres y mujeres que tuvieran entre Cinco y Diez años de trabajo pastoral en sus parroquias.

Tercer Grupo: Cinco Sacerdotes. Se buscó entre ellos a quienes empezaron el Movimiento de la Celebración de la Palabra y a sacerdotes que trabajaron o continúan trabajando con ella.

Para hacer la investigación en su primera parte, se giró invitación a las primeras diez personas y a la mayoría se les visitó personalmente para asegurarse de su asistencia. La reunión fue en un Centro de formación en la Ciudad de Choluteca. Cada encuentro duró 11 horas (9.A M a 8 P M). De igual forma se hizo para el segundo grupo.

Para el Tercer grupo (Sacerdotes), también se les giró invitación y se les abordó personalmente. La reunión con ellos duró 4 horas ininterrumpidas.

1. 6. 2 DISEÑO DE LA INVESTIGACION:

El diseño es no experimental ya que lo que se hizo fue observar los fenómenos tal como se dan en su contexto natural, permitiendo la reconstrucción del fenómeno teóricamente, longitudinal¹⁰, descriptivo(21). No hemos construido ninguna situación sino que se ha observado situaciones existentes. Se ha utilizado la metodología de análisis de contenido por cumplir con el propósito que es la descripción- evolución y etapas del fenómeno (1950-1966 y 1967-1994) que corresponde a éste diseño.

¹⁰ Entendemos por diseño longitudinal, lo que Hernández, Fernández, Baptista señala: "...los diseños longitudinales recolectan datos a través del tiempo en puntos o períodos especificados, para hacer inferencias respecto a cambios determinantes y consecuencias". En : Metodología de la Investigación, pág. 196.

Antes de la reunión de grupo se les dio una encuesta con 25 preguntas, que se habían seleccionado de algunas que contestarían en grupos y otras preparadas con anterioridad. El propósito de esta encuesta era para comparar después lo que escribieron y lo que dijeron. La encuesta fue contestada solamente por los que participaban en la reunión de grupo.

Al finalizar la encuesta se procedió a la Reunión de Grupo, cuyo eje principal fue una serie de preguntas (30 en total), que se habían preparado con anterioridad. Cada persona contestaba de manera espontánea y con toda libertad, utilizando el tiempo necesario y así construir con ellos(as) discursos que dieran cuenta de lo que preguntábamos.

El período investigado fue 1960-1966 que corresponde a las Celebraciones de fiestas antes de la Celebración de la Palabra. El Segundo período es de 1967-1994, que registra todo el Movimiento de la Celebración de la Palabra y los demás movimientos que se generaron a partir de ella.

El cuestionario constaba de Cuatro partes:

- a) Como eran las Fiestas Patronales antes de la Celebración de la Palabra (1966).
- b) Las Fiestas Patronales y la Celebración de la Palabra.
- c) Fiestas, tensiones y conflictos.
- d) Fiestas, Celebración de la Palabra y el futuro.

Los tres grupos contestaron a 30 preguntas preparadas con anterioridad (40). Las respuestas fueron abiertas. Todo se grabó en cintas magnetofónicas.

1. 6. 4 UNAS RAZONES DE LA IMPORTANCIA DEL DIALOGO.

Metodológicamente no es posible decir todo sobre las fiestas religiosas en un trabajo tan concreto y limitado. A esto hay que agregarle la ausencia de estudios sobre el tema en Honduras.

Somos conscientes de que efectuar un trabajo de este tipo exige realizar un análisis interdisciplinar, que tenga en cuenta los condicionamientos geográficos, socio-económicos, históricos, culturales y teológicos del fenómeno por estudiar. Si es cierto que se han utilizados algunas adquisiciones de la Fenomenología y un poco de la Antropología, el trabajo, en todos los aspectos, no está realizado, y más que un fin, es un inicio.

Son pistas de reflexión que se ofrecen y exigen una mayor profundización y matización. Ojalá que otro pudiera sentirse motivado para una mayor profundización del tema, por las pistas encontradas en este trabajo.

Lo que nos ha motivado hacer este estudio, ha sido la experiencia en el trabajo de las parroquias rurales y el hecho mismo de haber participado desde temprana edad en las fiestas religiosas del pueblo. Ese contacto con las personas que compartimos el mismo origen campesino, son los que nos han dado los elementos necesarios para conocer tanto las motivaciones, como los rituales específicos festivos que se han transmitido de generación en generación.

Si al final tenemos una satisfacción por el trabajo realizado, es porque las personas que han colaborado, tienen no solo un conocimiento por los seminarios recibidos, sino por una experiencia vivida. Eso permitió tener una confianza y una apertura en las expresiones comunicadas.

Es encomiable el trabajo que la Iglesia Hondureña ha realizado en la formación de los laicos. Ellos pueden ahora decir lo que sienten, piensan, y tener seguridad de ser escuchados. Eso colmó nuestro trabajo.

Las reuniones que se hicieron durante ocho horas con cada uno de los dos primeros grupos, nos ha permitido comprender mejor sus inquietudes y sus esperanzas.

Del ambiente vivido durante el tiempo de la investigación podemos concluir:

- * Que las personas se sienten en confianza cuando les toca expresarse y no cuando tienen que escribir.

- * Que la formación recibida por los laicos en los seminarios, utilizando la metodología del trabajo en grupos, les ha ayudado a expresarse con claridad y ha entendido su propia realidad.

- * El encuentro cara a cara con diversos grupos ha permitido al moderador comprender lo que se dice, como se dice y por qué se dice. Eso da mayor validez a las respuestas.

1. 6. 5 SELECCION PARA EL DIALOGO.

Se seleccionó la Diócesis de Choluteca, porque allí nació el Movimiento Socio-religioso de la Celebración de la Palabra. Se escogieron 25 personas en total, entre hombres y mujeres. No se tomó en cuenta edad para la selección. Sí, se consideró el tiempo de trabajo pastoral: entre 5 a 10 años y entre 11 a 20 de trabajo Pastoral.

Se tomó en cuenta además que no fueran de la misma parroquia. Y si había dos de la misma, que el lugar de procedencia fuera distante y que no se conocieran. A la mayoría se les visitó personalmente y al acercarse la fecha del encuentro se les mandó una carta personal.

Para la selección de los sacerdotes se tomó en cuenta: Los que iniciaron el Movimiento de la Celebración de la Palabra y los que hoy están trabajando con ella.

La investigación se realizó durante el mes de Enero y Febrero 1995. Posteriormente a las reuniones se procedió a hacer las transcripciones. En ella colaboraron cinco personas para mayor rapidez, pues el tiempo de permanencia en Honduras era solo dos meses.

BIBLIOGRAFIA

(1) Velasco Juan Martín

"La Fiesta, Estructura y Morfología de una manifestación de la vida religiosa",
en Revista PHASE N° Madrid.

(2) Parker Cristian

"Mutaciones Culturales y Paradigmas Emergentes"

Op ..cit ..pag 18-21

(3) Wéber Max

"La Etica Protestante y el Espíritu del Capitalismo"

Editorial Revista de Derecho Privado, Madrid, 1965.

(4) Krech David

"Sicología Social"

Citado por Luz Marina Barrios en:

"La Religiosidad Popular las Celebraciones de la Palabra de Dios en la Zona Sur de Honduras".

Choluteca, Honduras, Dic. 1971.

(5) Informe de la Oficina Regional del Instituto Nacional Agrario.

Choluteca, Honduras, 1967.

También sobre la situación campesina del Sur ver:

Mónika Hesse Rodríguez, "Sembradores de Esperanza",

Procondema, Choluteca, Honduras 1994.

(6) Hernández García,

" Del Reformismo al Ajuste Estructural"

Editorial Guaymura, Honduras 1992.

(7) P. Ruiz Elías

" El Astillero: Masacre y Justicia",

Editorial Guaymuras Honduras 1992.

(8) Padre Alejandro López.

Discurso con ocasión de los 25 años de la Celebración de la Palabra.

Octubre 1991, Choluteca, Honduras.

(9) Muñoz Ronaldo,

" Pueblo, Comunidad, Evangelio",

Ediciones Rehue, Chile 1994.

- (10) Gramsci detectaba una pluralidad de religiones bajo la misma denominación católica: el catolicismo de los campesinos, el de los pequeños burgueses, el de los obreros de la ciudad, el de las mujeres, el de los intelectuales....(Portelli: 1977 pp17-40)
- (11) Marroquín Enrique,
"El Campo Religioso en las Comunidades de Oaxaca",
Cristianismo y Sociedad N° 101, 1989 pp 59-71.
- (12) Wéber Max.
"Economía y Sociedad"
Plan, Paris 1971 . Pag 22.
- (13) Crener M. " Planifier L' Entreprise" Marabout Monde Moderne, Viviers 1974, en:
"Racionalidad, Cambio y Planificación en la Producción de Sentido" ,
Tesis de Justino Gómez de B. Université Catholique de Louvain, 1991.
- (14) Paz Octavio
"El Laberinto de la Soledad"
Fondo de Cultura Económica
Colombia 1993, Pag 52.
- (15) Parker Cristian "Otra Lógica..." op. cit. pag 342-346.
- (16) Parker Cristian,
" Religión y Clases Subalternas Urbanas en una Sociedad Dependiente",
Université Catholique de Louvain, Faculté de Sciences Economiques Sociales
et Politiques. Département de Sociologie 1986, pp 196.
- (17) Para más información sobre el tema:
Cristian Parker escribió el artículo "Modernización Tecnológica y Reencantamiento del Mundo".
Diario la Epoca 29 de Agosto 1993 pp 21-23.
- (18) Parker Cristian,
" Mutaciones Culturales y Paradigmas Emergentes",
en Diario la Epoca del Domingo 2 de Enero 1994, pp 18-21.
- (19) De Cervalho 1983: 2 en:
"Otra Lógica en América Latina. Religiosidad Popular y Modernización Capitalista"
F.C.E . Chile 1993 pp 124.
- (20) Informe Quinquenal 1988-1993: Diócesis de Choluteca.
Por: Monseñor Raúl Corriveau.
Obispado,Choluteca, Honduras, 1993.
- (21) Roberto Hernández, Carlos Fernández, y Pilar Baptista.
"Metodología de la Investigación"
Mc Graw- Hill Interamericana de México, S.A. 1991.

CAPITULO DOS

2. APROXIMACION CONCEPTUAL AL FENOMENO DE LA FIESTA Y PALABRA.

En este capítulo se dará una aproximación conceptual al fenómeno de la Fiesta en las comunidades rurales de Honduras. En un primer bosquejo se advierte que existe una visión de sentido común de lo que significa la fiesta, pues desde la niñez las familias han experimentado y participado de una u otra forma en ellas.

De hecho, la experiencia de que la vida puede tener sentido no es algo espontáneo, natural o casi biológico. Solo se descubre como expresión de un significado que las cosas y los acontecimientos van adquiriendo en la medida en que las personas los viven y los comunican de manera humana. Esto es lo que acontece en la convivencia humana, en las fiestas, donde se abre la posibilidad de vivir un horizonte de sentido. "Es en la fiesta donde se acogen y afirman las causas y motivos que van haciendo la vida posible, plena y libre, donde la vida no sólo se hace consciente sino también saboreada y querida, donde todo se manifiesta y se comparte" (1).

Si la fiesta es una experiencia, se puede entrever que sin ella, habría una antifiesta cuyas manifestaciones, Francisco Taborda (2) las expresa así:

-La fiesta como manifestación del vacío. En ella aparece la despreocupación y la falta de respeto. En la vida, el vacío, lleva a faltarle el respeto al prójimo. La fiesta se destina a olvidarse de la vida cotidiana para superar el aburrimiento de una vida sin sentido. Las fiestas en que se consumen drogas para provocar viajes al país maravilloso de los sueños.

-La fiesta como afirmación de poder. Aquí el sentido de la fiesta es la opresión del otro, por ejemplo, una fiesta dictatorial que glorifica lo alcanzado y en el futuro proclamar las metas del poder. El ser humano es considerado como objeto en cuanto sirve a los poderosos y a sus sueños. Este tipo de fiesta sirve para olvidar los acontecimientos trágicos, la depredación de la naturaleza y destrucción de la flora y fauna etc.

-La fiesta como circo al estilo de la expresión antigua del Imperio Romano: pan para calmar el hambre y circo para distraer la mente. Este tipo de fiesta desvía al pueblo de asumir su historia, no despierta en la conciencia el sentido de la vida. En este sentido es posible instrumentalizar una fiesta popular, fiesta de los dominados, disminuyendo el espacio para que el pueblo se exprese o re orientando su expresión al gusto de los dominadores. En este caso el pueblo deja de ser dueño de la fiesta.

Las fiestas verdaderas y legítimas son aquellas que miran de frente las tensiones, iluminan el presente a partir del futuro, critican el presente alienante que ni se puede ni se debe aceptar. Toda fiesta verdadera requiere que se tenga algo que festejar. Entre más importante sea este hecho, más imprescindible es la fiesta. Platón hablaba de que el tiempo libre era una actividad no ligada a la utilidad sino a la creación, como camino para llegar a la sabiduría, creemos que bien se aplica al sentido de la fiesta.

2. 1 EI SENTIDO DE LA FIESTA.

Al principio señalábamos que nuestro interés estaba en el estudio del fenómeno socio-religioso de la Fiesta y de la Celebración de la Palabra, es decir, cuál es su razón, su sentido. Además dar cuenta del proceso a través del cuál, la Fiesta ha sufrido un proceso de transformación en el tiempo, cambio que se puede apreciar en la vida comunitaria-de acuerdo a las diversas experiencias que han transformado al hombre y su entorno.

Por ejemplo, en las fiestas Patronales se acostumbraba a pagar una promesa a determinado (a) santo (a) y con el cumplimiento de la promesa terminaba el acto. Ahora, el cumplimiento de una promesa si es por una buena cosecha (pero en tierra ajena), se reflexiona que es necesario ser dueño de un pedazo de tierra para seguir trabajando y promesando.

Eso nos indica que el sentido de la fiesta y de las manifestaciones religiosas tradicionales ha ido variando por varias razones:

-el impacto espectacular del progreso científico- tecnológico, el aumento de la libertad individual, el estado con su intervención en todo lo social, el surgimiento y extensión de ideologías socio-políticas de carácter irreligioso que preconiza el materialismo, son algunas causas generales que han provocado un acelerado proceso de secularización; y

-el proceso de pluralización religiosa, o la proliferación de grupos religiosos ha tenido impacto en la religiosidad popular. (3)

Pensamos que en algunos casos ha ayudado esas situaciones a ver nuevas perspectivas y hacer una autocrítica por algunos excesos, pero por otro, ha llevado a una cierta indiferencia religiosa a muchos hondureños (as).

Sin embargo en muchas comunidades todavía guardan su capacidad festiva y al mismo tiempo su profundo sentido religioso (sentido festivo y sentido religioso se mezclan). Saben que al festejar de alguna manera se relacionan con la trascendencia y por otro lado, el contagio de alegría y esperanza, estimulan los lazos solidarios, y al unir el baile, sus trajes y su estética expresan el sentido profundo de lo sagrado.

Es que la fiesta siempre es comunitaria y es fiesta porque requiere entrega, y en el sentido económico, no ofrece nada. La gente no forma un "montón" sino un encuentro cara a cara. En ella se canalizan actitudes (cognoscitivas, afectivas..) y lo sagrado proporciona los valores éticos y normas de conducta etc.

En el imaginario colectivo, la fiesta es expresión multitudinaria, donde afloran las creencias, las devociones, el legado de la tradición oral, los recuerdos, las concepciones del espacio sagrado y el espacio profano. Las huellas de la vida cotidiana, han ido dejando en el hombre las manifestaciones de la religiosidad.

Si la fiesta tiene su origen sagrado, entonces es por excelencia, el reinado de los símbolos, un mundo pleno de sentido, en donde cada objeto, elemento, gesto o actitud, tiene un significado oculto, mágico, no racional, que se hace patente y cobra realidad. Todo esto se vive dentro de una cotidianidad, en donde no hay nada prefabricado. Veamos ahora como transcurre en la vida del pueblo hondureño esta cotidianidad.

2. 2 LA COTIDIANIDAD DE LA VIDA.

"La vida cotidiana se presenta como una realidad interpretada por los hombres y que para ellos tiene significado subjetivo de un mundo coherente" (4).

Por un lado hablar de la vida cotidiana del pueblo hondureños, es hablar simplemente de la vida de cada día, llena muchas veces de conflictos y tensiones, con intervalos en los afanes y labores, como una manera de medir el tiempo y a la vez, como un trascender lo cotidiano mismo.

En lo cotidiano se tiende hacer confluir lo breve con lo duradero, lo sagrado con lo profano, lo imaginario y lo real, el juego y la realidad, lo racional y lo intuitivo, lo individual y lo colectivo, la alegría y la tragedia, el arte y la vida.

En lo cotidiano la vida misma está entretejida de trascendencia, frecuentemente ahistórica pero de todas maneras lógicas ya que todavía guarda esos espacios míticos que desde la colonia envuelve la vida de los hombres y mujeres del campo, barrios y pueblo hondureño.

No es casual escuchar en esos atardeceres a ancianos o jóvenes de que hay "almas en penas", "apariciones de difuntos", "espantos a media noche", "gritos y silbidos de las ánimas", "el duende rojo y negro que persigue a una jovencita", "del cadejo que amarra las bestias cuando alguien va montado y que después se hace perro inmenso" etc. Todo ello obliga a practicar sortilegios, a hacer una cruz en su machete, a santiguarse con mucho fervor.

Los ángeles, los demonios, los espíritus de la naturaleza y del mundo, forman parte de este inmenso cuerpo de mitos presentes en los remolinos, truenos, huracanes, y que el gran remedio se encuentra en las oraciones, cruces en los caminos o en las paredes de las casas (5).

Enrique Dussel, señala que esta forma de vivir la vida cotidiana muchas veces fue aprovechada en el pasado por la clase dominante para adormecer la conciencia del pueblo y justificar la dominación ya que aumentaba la pasividad (6).

En lo que llamamos cotidianidad de la vida del hondureño, están las devociones rituales, fiestas, sacralizaciones del tiempo y del espacio. Estos mismos que para Newton eran absolutos, con independencia el uno del otro, donde el tiempo tenía las propiedades de una línea recta y los instantes se sucedían y el espacio se desplazaba en cada presente (euclídeo) y era reversible. Esto para el pueblo hondureño forman un todo.

Dentro de lo cotidiano, la fiesta aparece como una ruptura, un nuevo comienzo, un momento de alegría colectiva e histórica, un momento escatológico o de plenitud que permite vivir la experiencia de la libertad. " La vida cotidiana tiene un escenario, un campo religioso poblado de actantes y actores funcionarios de un drama que el no iniciado no conoce ni vive para nada" (7).

Desde la cristiandad el sujeto de la vida cotidiana no es un individuo sino una comunidad. La religiosidad era practicada por ella. De tal manera que la realidad de esta vida era aprehendida como una realidad ordenada que se mueve dentro de una red de relaciones humanas, donde el lenguaje marca esas coordenadas de la vida en la sociedad y llena esa vida de objetivos y significados, organizándose alrededor del aquí y el ahora (8).

La vida cotidiana no se agota en estas presencias inmediatas sino que abarca fenómenos que no están presentes en ese aquí y ahora. Esto significa que la experiencia que se vive en ella se experimenta en grados diferentes de proximidad y alejamiento en este espacio-temporal en donde la subjetividad es accesible mediante un máximo de síntomas.

Lo que el uno es para el otro se encuentra al alcance. Muchas veces puede haber interpretaciones erróneas en ese cara a cara, sin embargo, ninguna otra relación puede reproducir la abundancia de síntomas de subjetividad que se dan en ella.

Finalmente la realidad de la vida cotidiana se presenta como un mundo intersubjetivo que se comporta con otros en un cara a cara, y como señala Schutz, al mundo de la vida cotidiana como el "orden más eminente de realidad porque solo dentro de él es posible la comunicación". Allí donde el hombre es capaz de leer el mensaje que el mundo lleva en sí. Este mensaje está escrito en todas las cosas que componen el mundo.

Los semiólogos han percibido que las cosas, además de cosas, constituyen un sistema de signos. Allí donde el hombre es capaz de leer, interpretar y dar el sentido simbólico a sus acciones y a su vida, y donde descifra el sentido simbólico del mundo. La vida allí está llena de re lecturas del pasado y cada hecho ocurrido gana sentido en cuanto hilo conductor que se hace ahora presente. De este sentido hablaremos a continuación.

2. 3 EI PROBLEMA DEL SENTIDO.

En la mayoría de las culturas el sentido de la vida ha tenido influencia religiosa y los hombres interpretan su situación a la luz de esa concepción. Esta respuesta de sentido ha sido expresada a través de signos, símbolos, ritos, con significado para su vida.

Así que el sentido queda definido como la orientación que un individuo o grupo tiene hacia el mundo en que vive, orientación que está definida tanto por la representación del entorno inmediato e histórico y por los objetivos inmediatos y a largo plazo que guían individual y colectivamente a la acción social de los actores. Este sentido puede estar formulado explícita y sistemáticamente o sólo estar implícito en las acciones y declaraciones del actor (9).

El sentido es lo que impulsa al hombre a realizar determinadas acciones o a inhibirse frente a otras, en donde las acciones sociales se hallan influenciadas por el sentido que los hombres le dan en una determinada cultura, como señala Wéber.

Este sentido confiere trascendencia, es decir, se vive en una experiencia vital en tanto sentimiento que permite ponerse en contacto con cuestiones fundamentales de la vida (10).

Sin duda que en las comunidades Cristianas de Honduras, en sus diversas manifestaciones religiosas hay un cúmulo de sentidos que orientan sus vidas y que ese sentido que se comparte, es el que tiende a ser preponderante.

Todo un lenguaje de sentido simbólico se desgrana en la comunicación con la realidad trascendente por un lado y por otro con sus semejantes. Esas formas de significar su entorno son las objetivaciones, sin las cuales no se comprende el sentido de la vida cotidiana.

El sentido por ejemplo que se da a la fiesta, es porque en ella se celebra la vida cotidiana y si al mismo tiempo se celebra a un sujeto particular (santo) el sentido se vuelve identificador, cuyo vehículo de comunicación subjetiva será el lenguaje como sistema de signos y símbolos (11).

La cotidianidad y el sentido se manifiestan dentro de una realidad cultural, cambiante, compleja de la vida en las comunidades rurales hondureñas, donde el individuo no solamente se halla con un mundo socialmente determinado, prefabricado de antemano, sino que, además, se halla inmerso en un mundo de significaciones compartidas.

Este mundo de significaciones compartidas abarca no solamente el universo socio cultural en el cual vive el individuo, y como dice Schutz¹¹, "incluye toda lo esencial de los objetos, hechos o sucesos que transforman las cosas en objeto, los cuerpos humanos en semejantes, sus movimientos corporales en acciones o gestos significativos, las ondas sonoras en lenguajes etc". Se trata en realidad de la vida cotidiana.

¹¹ Schutz Alfred.

"El problema de la Realidad Social"

Amorrortu, Buenos Aires 1974, pags 195-316.

2. 4 "REALIDAD CULTURAL"¹² DE LAS COMUNIDADES RURALES HONDUREÑAS.

Es importante mirar en este aspecto los acontecimientos de la historia y los sujetos de esta historia. Los pobres en sus diversos rostros, es decir marginados, indígenas, negros, pobladores, obreros, campesinos (as). Es el sujeto que está excluido de los beneficios de la sociedad y que está siendo permanentemente marginado por una cultura dominante.

Hay todavía mucho que aprender de estas culturas, de sus lenguajes populares, artes y valores, ritos y fiestas, medicina y devociones. Hay una revalorización de la sabiduría popular y lo que ayer fuera despreciado por "tradicionalista" desde una perspectiva modernizante, hoy se analiza desde otra perspectiva a la luz de un cuestionamiento de esa misma razón "modernizante" (12).

La pluralidad cultural está siendo sometida a grandes tensiones y amenazas derivadas de la crisis, de la pobreza, de la miseria y de la deuda externa, losa pesada que aplastará durante muchos años a estos pueblos.

Además la influencia de la cultura dominante especialmente a través de los medios de comunicación que no reconocen fronteras, difundiendo valores consumistas y proponiendo una escala de valores en el tener por sobre el ser, que va homogeneizando en un lenguaje mercantil los saberes, las formas y estilos de hacer y pensar. Con ello se garantiza la ampliación del mercado, al mismo tiempo que agrede y desvirtúa la cultura local.

En este cuadro están los sectores dominantes que tienen mucho y que no llegan verdaderamente a ser, porque por una inversión en la jerarquía de valores, el culto del tener se lo impide, y están los sectores marginalizados que poseen poco o nada, que no consiguen realizar su dimensión humana fundamental al carecer de los bienes indispensables.

La cultura dominante muchas veces es ajena a la idiosincrasia del hondureño, termina por amenazar seriamente la sabiduría de la cultura popular, que, con todo, desde sus valores y su fe resiste a esta nueva "conquista" cultural (13).

La razón instrumental acaba imponiéndose. Tan solo ayer las fiestas eran amenizadas por los miembros de las comunidades mismas. Hoy son amenizadas por equipos de sonido. Tal vez la calidad del sonido sea superior a la producida por los conjuntos locales, pero con ello ha desaparecido los valores y las creativities locales, desarraigando sus costumbres e imponiendo valores ajenos a los suyos.

¹² Entendemos la cultura como un sistema de comunicación en el que las creencias, los mitos, los símbolos son imprescindibles para que la facticidad objetiva se le presente al individuo como tal facticidad.

Además como "una capacidad creativa del hombre, como capacidad de entrar en comunicación con el otro y tejer con éste lazos que van más allá de las necesidades de supervivencia, que apuntan al crecimiento colectivo y al perfeccionamiento en función de las necesidades superiores, simbólicas y espirituales del hombre".

Cristian Parker, "Cultura" en :Diccionario de Teología Bíblica, Ediciones Rehue, Chile 1992.

En medio de estos procesos modernizadores de la clase dominante, las comunidades sienten que han sido amasadas con valiosas e incomparables culturas que hoy siguen siendo protagonistas de su historia, que tienen conciencia de que son poseedoras de un mensaje diferente para el mundo, donde se percibe no la cultura del yo-ellos, sino del nosotros.

Para apreciar mejor el contexto en que se da este proceso de modernización y mutación en la realidad hondureña, vamos hacer unas breves reflexiones.

2. 5 PROCESO DE MODERNIZACION Y MUTACION CULTURAL EN LAS COMUNIDADES HONDUREÑAS.

Esta reflexión está centrado en la importancia de dichos procesos y su relación con la realidad y entorno de las comunidades rurales. No se trata de una visión detallada ni exhaustiva de los procesos de modernización, y que por ser una realidad compleja escapa los límites de este estudio.

Se trata de ver el contexto caracterizado por los grandes y rápidos cambios que viven hoy las sociedades y que van dejando a su paso grandes vacíos sociales y culturales. Más aun cuando la sociedad hondureña en su 80% es de origen campesino, por tanto su identidad está basada en un modelo cultural proveniente de la antigua experiencia rural de la sociedad.

Esta ruralidad, verdadera o aparente, ha sido el modelo de identidad y convivencia nacional, y el modelo valórico.

Al hablar de modernidad, el acento está dado al progreso de la ciencia y de la técnica el que hace posible la revolución industrial. El desarrollo decisivo se debe al paso de los descubrimientos científicos y su utilización técnica. Haciéndose empíricas y útiles es como las ciencias transformaron el trabajo y la productividad. Luego, el desarrollo prodigioso de las ciencias físicas, químicas, biológicas, provocó un impulso industrial y agrícola que transformó toda la actividad económica y el conjunto de los modos de vida. Los cambios técnicos y los culturales caminan a la par.

2. 5. 1 PROCESOS DE MODERNIZACION.

La modernidad anunciaba, entre otras cosas el bienestar social, la satisfacción de las necesidades básicas y la superación de lo sagrado. Brandi (1992) observó por un lado el aumento de problemas en las áreas de salud, educación vivienda, medios de transporte o sea en las áreas fundamentales de la vida de los ciudadanos, sin hablar del problema crucial del sentido de la vida en el mundo y por otro un redoblado interés por lo sagrado (proliferación de expresiones religiosas) como efectos de la modernidad.

El progreso de las ciencias ha marcado una ruptura cada vez más clara con los saberes tradicionales relativos a la naturaleza y al propio hombre. La física rechazó las cosmogonías bíblicas. Las ciencias del hombre ofrecieron una nueva imagen, empírica y positiva del ser humano. Comte, Marx y Freud han influido de forma duradera en la representación del hombre moderno, individual y colectivo (Hervé Carrier 1994).

Los procesos de modernización han influido en la ascensión del individualismo. La movilidad cada vez mayor de las personas, la promiscuidad de las colectividades urbanas, desarraigaron al individuo de sus comunidades de pertenencia tradicional. La búsqueda de autonomía exalta al individuo que intenta desde ahora escoger por sí mismo funciones en la sociedad, siendo así que antiguamente estaban prescritas por el ambiente, la edad, la familia, la condición social.

Una de las consecuencias particularmente marcadas de la individualización es la crisis de las instituciones y de las comunidades tradicionales. El cambio de la institución familiar es ejemplar en éste sentido ya que pierde su papel educador tradicional y sus funciones productivas y económicas.

La crisis de las familias es uno de los índices más típicos de la modernización, pues incluso se pone en discusión el porvenir mismo de la institución familiar por el rechazo del matrimonio sancionado religioso o civilmente, por el fenómeno de la cohabitación juvenil, la multiplicación de los divorcios, la práctica creciente de la esterilización o del aborto, que ya han experimentado las comunidades rurales mismas, aunque en menor escala que la ciudad.

La revolución industrial va acompañada de una verdadera revolución cultural que provoca la erosión de los valores centrales sobre los que descansaba el orden tradicional: las antiguas jerarquías sociales, los modos de trabajo y de asociación, las relaciones del hombre con la naturaleza, el papel de las comunidades familiares, religiosas y locales.

Es innegable que la cultura moderna ha traído a la humanidad ventajas que no se había atrevido a esperar ningún período anterior. Nuestra época siente un orgullo muy especial y una legítima satisfacción, al constatar el salto cualitativo y el número increíble de descubrimientos científicos y técnicos que debemos a los investigadores modernos.

Pero más allá de este sentimiento de orgullo y de admiración por el progreso técnico, la modernidad causa miedo como satisfacción. La cultura moderna, maravillosa en sus creaciones, va acompañada de contradicciones y amenazas latentes que atormentan al inconsciente colectivo¹³.

Houtart (14) dice que América Latina está en un proceso de desintegración cultural por causa de la irrupción en ella de los valores de la sociedad moderna. Esto vale especialmente para las masas rurales.

Continúa diciendo que para superar esta situación se debe buscar una reintegración social que posibilite a América Latina incorporar la civilización técnica, único camino que le permitirá resolver los problemas del subdesarrollo. Esto pasa por la transformación de las estructuras sociales especialmente las agrarias, como también de los valores sociales que impiden el surgimiento de la sociedad moderna.

¹³ "La cultura moderna se caracteriza por la centralidad del hombre; los valores de la personalización, de la dimensión social y de la convivencia; la absolutización de la razón, cuyas conquistas científicas, tecnológicas e informáticas han satisfecho muchas necesidades del hombre, a la vez que han buscado una autonomía frente a la naturaleza a la que domina; frente a la historia, cuya construcción él asume, y aún frente a Dios del cual se desinteresa o relega a la conciencia personal, privilegiando el orden temporal exclusivamente" (Documento de Santo Domingo N° 252).

Sin duda que uno de los problemas que enfrenta la sociedad rural hondureña para asumir el proceso de la modernidad, es que todavía posee una cultura tradicional, la modernidad ha hecho sus saltos por allí, pero no ha sido capaz de integrarla al sector moderno de la sociedad. Hay esfuerzos de búsqueda para crear nuevos valores para que el desarrollo sea posible.

Pero todavía las masas permanecen ausentes, marginadas y soportan fatalistamente su situación. Las esperanzas resultan entonces frustradas porque no se logra crear valores y estructuras que sustenten la nueva situación. En esta situación, la Celebración de la Palabra ha hecho su aporte sustancioso en la toma de conciencia en las comunidades rurales.

Estas comunidades tradicionales que estaban orientadas muchas veces por un sentimiento de dependencia, de fuerzas divinas heterónomas que se procuraba controlar y aplacar por medio de la manipulación mágica, ahora la religiosidad popular moderna va tendiendo a racionalizarse, y que según Wéber esa religiosidad se irá desvaneciendo.

¿Cuál es la razón por la cuál en la sociedad rural hondureña no ha entrado esta propuesta moderna?. A nuestro parecer sin que sea la única razón, es que los individuos en el área rural aparecen todavía integrados a la comunidad y ésta a la naturaleza. Esta reciprocidad se hace mediante prestaciones recíprocas tanto reales como rituales. En este cosmos sagrado el hombre se sitúa en una doble relación con la naturaleza.

Por un lado, ella le permite en su comunidad gracias a los productos que le da mediante el trabajo y por otro el hombre contribuye a mantener la vida de la naturaleza mediante un uso moderado y respetuoso de lo que se llama hoy "recursos naturales" y mediante las acciones rituales, sobre todo sacrificiales (Guancasco de los Lencas en Lempira y algunos lugares de Comayagua), destinadas a dar energía al cosmos (15).

Consideramos aquí una relación entre trabajo, fiesta y sacrificio ritual. Sin la fiesta el trabajo sería una mera profanación del cosmos sagrado, gracias a la fiesta queda vinculado con lo ruminoso. Es en la fiesta donde se redistribuye el producto económico del trabajo, al aniquilarse los productos excedentes, puestos a disposición de la comunidad por algunos de sus miembros, en el consumo masivo que tiene lugar durante los días de fiesta (Pedro Morandé).

2. 5. 2 MUTACION CULTURAL.

Es evidente que el mundo ha cambiado y que se está a las puertas de una nueva civilización. Pero así como es evidente el cambio, lo es también una crisis global. Cristian Parker, habla de una mutación histórico cultural. Mutación de las relaciones mundiales. La crisis planetaria que es de la racionalidad en una civilización que cambia, que vive una nueva revolución científico-técnica, crisis de utopías (16).

Esta mutación cultural se hace visible en una sociedad subdesarrollada como la de Honduras, donde son manifiestos algunos avances significativos:

- La alfabetización masiva significativamente, sustituyendo las tradiciones orales de preservación y transmisión de cultura.

- La escolarización se ha impuesto no solo como régimen de introducción a la disciplina del trabajo, sino también como introducción al universo de los conocimientos socialmente valorados.

- El mundo rural ha perdido importancia en favor de la cultura urbana.

- El progreso en las condiciones relativas de vida de la población, se observa en una evolución positiva de la esperanza de vida al nacer.

Todo parece indicar que la situación de la población ha mejorado en relación a la pobreza y subdesarrollo, pero es necesario matizar esta aparente conclusión mirando la otra cara de la moneda.

Si es verdad que el desarrollo de la industria cultural ha transformado las condiciones de la existencia de la cultura de masas, existen una inmensa mayoría de poblaciones campesinas marginadas de los servicios elementales que traen los procesos de modernización. A medida que avanza el capitalismo en los países centrales, sus efectos se hacen sentir en los países periféricos.

El impacto de la industrialización dependiente no se hace a través del aumento del empleo industrial y el sistema se revela incapaz de absorber la mano de obra que emigra del campo a la ciudad, expulsados por la crisis y el atraso de las formas de producción y tenencia de la tierra. Debido a que los mercados de trabajo se muestran insuficientes de absorber el aumento de la población económicamente activa, desemboca en un aumento de población desempleada o sub empleada.(17).

La premisa que se manejaba era que la industrialización era la llave maestra de las modernizaciones. La industrialización permitiría elevar la calidad de vida de la población, redistribuir el ingreso al generar mayor empleo, lo cuál suponía obviamente, fortalecer el sector secundario de la economía. Pero la realidad ha sido que en los países como Honduras la modernización no ha significado para la mayoría de su población un mayor bienestar ni mejores posibilidades para el diario vivir.

En el marco de la globalización de una economía que privilegia al mercado como mecanismo regulador en esta sociedad moderna, donde subsiste un mundo altamente tecnificado, al mismo tiempo muchos seres humanos continúan siendo marginados de la participación de los beneficios del estado, excluidos de las decisiones políticas y viviendo en la extrema pobreza y la desigualdad.

Agregado a lo anterior la amenaza del continuo deterioro del medio ambiente, donde si es verdad que se nota un relativo mejoramiento en las condiciones de vida disminuye cada día la calidad de la misma. Los ensayos nucleares seguirán siendo la manifestación del poder de los poderosos que siguen desafiando las voces multitudinarias que se oponen a la muerte.

Si el dinero y los recursos humanos utilizados para la producción de bombas y armas químicas cada día más destructivas, fuesen destinados a la construcción de escuelas y hospitales, talvés se tendría una sociedad con menos marginados.

El panorama sigue siendo sombrío, y situaciones como el irrespeto a los derechos de todos, el consumismo, la corrupción, el narcotráfico, la violencia, no parecen disminuir y los esfuerzos que se hacen no son suficientes para lograr una convivencia pacífica y donde la opción por la vida sea la conducta a seguir.

Los cambios que se dan por la velocidad ya no se registran y en este cambio de época como señala Cristian Parker se une la revolución de las comunicaciones y la informatización de la vida.

2. 5. 3 MEDIOS DE COMUNICACION E INFORMATICA.

La revolución Industrial significó en un momento un gran cambio en la humanidad, ahora se está asistiendo a una segunda revolución: la de las comunicaciones con todos los cambios que implica.

La cultura letrada está cediendo espacio a la cultura de la imagen. La cultura de masas se entroniza en la sociedad y los medios tecnocráticos están al servicio de la transmisión de mensajes.

La computarización de la vida está cambiando y alterando los patrones tradicionales de la vida cotidiana. Cada vez estamos más intercomunicados a nivel global y paralelamente más incomunicados a nivel personal. El fenómeno de las transmisiones vía satélite, internet, correo electrónico, televisión por cable etc, permiten que ciudadanos de diferentes partes del mundo asistan de la misma manera, al espectáculo de un concurso de belleza femenina, al baño de sangre en el Salvador, al hambre en Etiopía o al Mundial de fútbol.

Los tipos de mensajes transmitidos, la frecuencia con que son entregados y los medios utilizados están fuertemente calculados. En el mundo de la producción y la transmisión simbólica, nada está tirado al azar. Los contenidos simbólicos son producidos industrialmente y por personas especializadas y que saben como hacerla llegar al vidente u oyente.

Th. Adorno (1989) señala que los productos culturales pasan a ser una mercancía que se transa en el mercado. La industria cultural se refiere a la estandarización de la cosa misma, a la racionalización de las técnicas de distribución y no estrictamente al proceso de producción (18).

La industria remite a comercio, por tanto las ideas que inculca la industria cultural son las de la clase dominante, las que no despiertan la conciencia, las que responden a sus intereses, no las que conducen a la búsqueda de equidad y al bien común.

Los mayores afectados de un proceso de modernización, mutación, medios de comunicación, son los niños que crecen en un mundo de sueños e ilusiones, además son manipulados, se les crea deseos insaciables, falsas necesidades, se convierten en seres paralizados, incapaces de pensar por ellos mismos ni de tomar ninguna responsabilidad. Simbólicamente, se les muestra una sociedad deseable, limpia y verde, pero a la que no pueden acceder por sus condiciones precarias.

El peligro que se cierne es el vivir en un mundo glacial de la sola razón; en donde las gentes ya no son personas sino objetos para estudiar y organizar de una manera racional. El mundo de la tecnología puede ahogar lo que es humano. Las manipulaciones genéticas pueden en un determinado momento quitar el sentido a la vida, donde el hombre y la mujer corren el riesgo de ser programados como computadora.

La comunicación une y des-estructura. La comunicación social debe comprenderse como valor y como producto cultural, y, vistos en esta perspectiva, los medios modernos de comunicación social han proyectado a otra dimensión del tiempo y del espacio. Vivimos todavía de este asombro y nos interrogamos por las consecuencias de estas extraordinarias capacidades de comunicar entre nosotros. De aquí resulta en primer lugar un sentimiento exultante de solidaridad universal, de correponsabilidad virtual por los asuntos de todo el planeta.

Sin embargo, las fronteras tradicionales, tan importantes desde hace siglos como protectoras de las culturas nacionales, han ido cediendo ante la invasión irresistible de las oleadas que levantan, en el espacio libre, las imágenes, la publicidad, las solicitudes de la radio y la televisión. Este es el precio que hay que pagar por la modernidad. Los espacios de los hogares dejaron de ser privados.

2. 5. 4 CAMBIOS Y DESAFIOS.

Uno de los más graves desafíos que se presentan en nuestra época es el de reconciliar el advenimiento de una supercultura con la coexistencia pacífica de las culturas particulares, en un equilibrio que hay que buscar conscientemente entre una cultura homogénea, universalizante, ya presente, y unas policulturas vivas, ya en estado de defensa.

Se ha producido una clara internacionalización y la modernidad tiende a convertirse en una cultura común a todos los pueblos que han escogido la industrialización como género de vida. Kenneth Boulding (1969) señalaba: " La supercultura es la cultura de los aeropuertos, de las autopistas, de los rascacielos, de las variedades híbridas del maíz y de los abonos artificiales, de las píldoras y de las universidades...La supercultura posee incluso su lengua universal, que es el inglés técnico, y una ideología común, la de la ciencia".

Con el nacimiento de la era tecnotrónica, surge una nueva clase de élite que maneja la información altamente preparada y tecno-bucratizada. Son las nuevas generaciones de cuadros dirigentes ligados al mercado. En estas esferas, se vende, se compra y se alquila información. El manejo de la información se ha transformado en un gran poder.

Las transacciones comerciales en el mundo moderno son manejadas por estas élites sobre la base de la información, por ejemplo, los "mercados a futuro". Allí se transan millones de dólares sobre la base de la información, sin respaldo físico de un bien. Un error de información puede significar una debacle para estos sistemas (19).

La perspectiva modernizadora genera una doble situación: por una parte se fomenta y desarrollan procesos de integración transnacional en función del capital financiero, el NAFTA por ejemplo, y paralelamente se crean procesos de desintegración nacional, derivados del acceso desigual a los bienes y servicios producidos por la revolución informática.

Unos gozan de los beneficios de la modernización y otros cada vez más tienen espacios más reducidos para desenvolverse pues son empujados a la periferia donde se carece casi de todo. Se está viviendo en una modernización atrasada, una modernización subdesarrollada (20).

Parece que ya no es posible esperar de un cambio de sistema el advenimiento de una sociedad más humana, es decir, a la vez más justa y más libre. Se puede pasar de una sociedad inhumana, a otra humana, pero si las iniciativas personales, comunitarias, nacionales e internacionales se conjugan para lograrlo. Sin embargo, "las raíces de los males son demasiado largas para que se pueda esperar una victoria simultánea de la igualdad, de la libertad, de la fraternidad" (Pierre Bigó 1994).

Si se admite que la modernidad se identifica con las naciones más ricas industrialmente, surge una pregunta crucial. ¿Qué va a pasar con los países más pobres como los nuestros?. Es preciso admitir que el mundo moderno no ha sabido aplicarse con éxito a los problemas del desarrollo. A pesar de los grandes esfuerzos realizados, muchas veces generosos, siguen aumentando en el mundo el número de pobres, de analfabetos y de hambrientos: es un grave fracaso para la cultura moderna (Hervé Carrier 1994).

Continúa diciendo Carrier: "Esta contradicción revela sin duda la enfermedad más trágica de la cultura moderna, pero ¿hay que condenar en sí misma a la modernidad?. A pesar de tantas faltas y fracasos, hay que esperar un resurgir moral de todas las naciones ricas y pobres. No se puede olvidar que la modernidad como proyecto ideal, sigue alimentando los sueños y las esperanzas legítimas, de cada uno de los hombres incluso los más desvalidos" (21).

2. 5. 5 LA ECOLOGIA: UN LUGAR DE ENCUENTRO ENTRE EL HOMBRE Y LA VIDA.

La Ecología se ha definido como la ciencia del hábitat, del entorno del hombre. Hoy ese habitat no puede seguir soportando ya los golpes que le propinan las técnicas modernas a tal grado que está severamente dañada. La toma de conciencia aunque ya muy tarde, no está a la altura de las amenazas que pesan sobre el porvenir de la humanidad.

Muchos siguen tranquilos y lo que está pasando sólo les conmueve, no les mueve y con un encoger de hombros les parece mentira de que si las cosas continúan como va, la tierra será pronto un lugar inhabitable.

Miles de Hectáreas de bosques nativo en Honduras fueron arrasadas por la contra revolución Nicaragüense (1980-1990) durante los diez años de "permanencia" en el País, sin contar la tala inmisericorde que se continúa haciendo para exportación.

Son miles de Hectáreas de bosques de pino que cada año se incendia sin que se pueda remediar. Igualmente los manglares que destruyen las empresas camaroneras.

La desaparición de la selva está transformando en desierto al Sur de Honduras, donde la ley no obliga al reemplazo de árboles cortados. El uso excesivo de fertilizante y pesticidas, matan las bacterias e insectos útiles, todo eso es ya una amenaza a las fuentes de alimentación humana. La contaminación del agua por los químicos y los desechos industriales que caen a los ríos y al mar y con ello la muerte de la fauna marina.

Hasta hace muy pocos años en cada Noviembre las "palomas alas blancas" copaban los campos y el espacio Sureños, pero en un afán deportivo tropas de Norteamericanos, venían hacer deporte, matándolas por centenares hasta hacerlas desaparecer y las poquísimas que quedaron, los pesticidas de las algodóneras y meloneras terminaron por completo, llevándose de encuentro una variedad inmensa de aves.

Como si ésto fuera poco, el Dr Bueso de Choluteca, demostró (1987) que la grasa de los hombres y mujeres que trabajaban en las algodóneras y posteriormente en las meloneras del Sur de Honduras tiene un 7% de veneno en la grasa del cuerpo, por el contacto directo y sin ninguna protección en los cultivos, esto tiene como consecuencia la posibilidad de que las próximas generaciones sean estériles.

Otro problema que amenaza este habitat, es el que señala el Padre Pierre Bigó(1994) cuando dice que alrededor de treinta países tienen centrales nucleares , por eso el mundo se levanta con voces airadas por los ensayos nucleares. Muy fresco está el accidente en Chernobyl en Ucrania (1986) donde una región entera fue alcanzada y ahora no se puede cultivar porque sus productos son radiactivos.

La contaminación de la atmósfera representa también un peligro en ciertas ciudades por la intensidad del "smog" producido por la circulación de vehículos, industrias e incendios. Las enfermedades pulmonares se multiplican. La acumulación de desechos (huesera) es ya un rompecabezas. Estados Unidos abandona en la calle siete millones de automóviles al año, fuera de las toneladas de papel, llantas, botellas y latas.

Mucho antes de tomar conciencia sobre el drama ecológico, filósofos cristianos escribieron: " La delicadeza del comportamiento con respecto a los animales, a las plantas y a las cosas, el respeto por la vida, el cuidado de no infringir ningún sufrimiento que no sea necesario, revelan una nobleza humana que habría que llamar vida fraternal, en la medida que implica un sentido exquisito de la universalidad de la paternidad divina y preludia la transfiguración que rescatará toda criatura y la hará entrar en la libertad de los hijos de Dios" (22).

En este mismo sentido el papa Pablo VI en su Encíclica Octogésima Adveniens y Juan Pablo II en la Encíclica Redentor del Hombre son muy claros al señalar los peligros que se ciernen sobre el hombre con lo que él mismo crea¹⁴.

2. 6 DEFINICIONES CONCEPTUALES.

Al analizar el fenómeno de la "fiesta" estamos enmarcándola en ese espacio cultural, es decir, donde la comunidad tiene sus propias costumbres (ethos), actitudes y modos de reaccionar ante determinadas realidades. Donde el hombre expresa su capacidad creativa, sus creencias y representaciones simbólicas. Esta capacidad creativa es la que distingue al ser humano como social, creador de un mundo comunicativo y de un mundo de lenguaje. En este sentido, todo ser humano es creador de cultura, todo ser humano es culto (23).

También en un espacio religioso, donde la fe llega al hombre envuelta en ese lenguaje cultural y encuentra respuestas a las preguntas básicas. Donde el tiempo y el espacio se sacralizan (24).

El espacio, es el lugar privilegiado de expresiones religiosas-festivas que requieren de una construcción amplia y adornada al gusto del campesino. Así por ejemplo, los Santuarios, son los espacios favoritos donde el hombre se expresa y une al recuerdo ancestral las nuevas adaptaciones culturales y religiosas, tales como la montaña, las grutas, las animitas y los monumentos a los Santos y a María.

"Las comunidades" no son homogéneas, sino un espacio, en el que se interactúan una multiplicidad de funciones de lo sagrado, donde cada uno participa de vivencias religiosas diversificadas y donde cada uno tiene su propia forma de ver y juzgar la realidad socio-religiosa, y donde puede comunicar el mensaje con su propia significación y sentido(25).

La "Celebración de la Palabra" se deberá entender como un movimiento Socio-religioso campesino que busca extender sus actividades colectivas, creencias y acciones de sus miembros que comparten un conjunto de valores, que influyen o tratan de influir en la conducta, según el grado de participación de cada miembro.

¹⁴ En Octogésima Adveniens Nº 21 declaraba: " Por causa de una explotación irracional de la naturaleza (el hombre) corre el riesgo de destruirla y de volverse víctima de su degradación. No solo el medio ambiente material se transforma en amenaza permanente- poluciones y residuos, nuevas enfermedades, poder destructor absoluto, es el cuadro mismo de la vida humana que el hombre no logra dominar, creando para así , para mañana un ambiente global que podría volverse insoportable".

El Papa Juan Pablo II en su primera Encíclica Redentor del Hombre en el Nº 15 señala: " El hombre teme lo que crea. Teme que sus productos...aquellos que sobre todo son más obra de su genio...pueden convertirse en medios e instrumentos de una auto-destrucción inimaginable; en comparación, todos los cataclismos y catástrofes de la historia parecen palidecer". Además, " el desarrollo de la técnica no controlada ni encuadrada en un plan a nivel universal...acarrea a menudo una amenaza del medio natural y transforma al hombre, establecido dueño y guardia inteligente y noble de la naturaleza en un "explotador y destructor sin merced". "Dilapidando a ritmo acelerado los recursos materiales y energéticos , amenaza el medio geofísico".

Dentro de la Celebración de la Palabra existe un agente especializado, es el "Delegado", que es un laico, bautizado, que ha recibido el llamado del Obispo para cooperar en el ejercicio del Ministerio de la Palabra en las comunidades rurales (26).

La comunidad tradicional por el hecho de que tomando contacto y comunión con legados arcaicos, con raíces remotas, con substratos ancestrales, es llamada también comunidad rural. La comunidad tradicional, es el lugar de los múltiples esfuerzos de sobrevivencias envueltos en sufrimientos y carencias. Pero también es donde se dan lazos de afectividad muy fuertes centrados en la figura de la mujer, de la madre como pilar de la familia, como aglutinadora que convoca a la solidaridad y a la unidad.

En esta comunidad tradicional donde la pobreza y la marginalidad se dan cita, hay un valor por la comunidad como territorio, porque allí no solo se esfuerzan por tener algo, sino para que sus hijos construyan la cotidianidad y merezcan algo mejor.

Es también el lugar donde se dan conflictos y tensiones como situaciones complejas, por una nueva cosmovisión y una forma de reinterpretación de lo tradicional.

En el presente capítulo hemos analizado el desarrollo de los procesos de modernización y sus implicaciones en la vida de las comunidades y de los hombres, principalmente en su sentido religioso-cultural.

En el Tercer capítulo empezaremos a analizar estos fenómenos a partir de la dinámica de la Fiesta, los cambios y conflictos¹⁵ vividos por las comunidades entre una racionalidad simbólica tradicional y una racionalidad simbólica reflexiva.

¹⁵ Según la teoría de Lewis Coser (1956), el conflicto desestabiliza el orden social y sostiene que el conflicto suele servir de base para la comunidad y la unidad entre los combatientes y que el conflicto con un grupo exterior (como en una guerra entre países o una lucha civil) es una fuerza que reúne.

La mayor parte de las teorías del conflicto en la sociología contemporánea dimanan de la tesis de Marx, a saber, la historia nos enseña que todas las sociedades (y especialmente el capitalismo burgués) se basan en una forma económica de producción que produce un sistema bipolar de clases sociales, una que explota y otra que es explotada. En virtud de esa relación, las clases se encuentran en una relación de conflicto irrevocable entre sí. Este conflicto es además motor del cambio histórico en la teoría de Marx. (Tomado de Neil J. Smelser "Teoría del conflicto" en Revista Internacional de Ciencias Sociales N° 139, Marzo 1994).

BIBLIOGRAFIA

- (1) Taborda Francisco
"Sacramentos, Praxis y Fiesta"
Colección Cristianismo y Sociedad
Ediciones Paulinas, Madrid 1987.
- (2) Taborda Francisco
"Sacramento, Praxis y Fiesta"
Op..Cit..Pag 56-60.
- (3) Munné Federico
"Grupos, Masas y Sociedades"
Promoción y Publicaciones Universitarias
Barcelona 1970.
- (4) P. Berger y Th. Luckman
"La Construcción Social de la Realidad"
Editorial Amorrortu, Buenos Aires, 1993 Pag. 36.
- (5) Aguilar Paz Jesús
"Tradiciones y Leyendas de Honduras"
Editorial Museo del Hombre Hondureño 1972.
- Un estudio complementario lo encontramos en:
O. di Lullo.
"El Espíritu Cristiano en el folklor de Santiago"
Tacumán 1993.
- (6) Dussel Enrique.
"Campo Religioso" en Historia General de la Iglesia en América Latina
Tomo 1/ I CEHILA, Ediciones Sígueme 1983 pág 29.
- (7) Ibid....Pag 29 ss.
- (8) Ibid....Pag.29 ss.
- (9) Parker Cristian.
"Religión y Clases Subalternas Urbanas en una Sociedad Dependiente"
Cit..op... pag 196.
- (10) Sandoval Mario
"Modernización y Jóvenes pobladores urbanos: Un estudio de caso"
Tesis de Grado Universidad Academia de Humanismo Cristiano. 1994.
- (11) Habermas Jürgen.
"Teoría de la Acción Comunicativa I"
Racionalidad de la Acción y Racionalidad Social.
Ediciones Taurus, Madrid 1987 pagina 104.

(12) Parker Cristian.

"Desafíos al Cristianismo en los 500 años de América Latina"
en Cristianismos y Culturas Latinoamericanas
Ediciones Paulinas, Chile 1992 pag 99.

(13) Parker Cristian.

"Desafíos al Cristianismo en los 500 años de A. L."
Op.cit. pag 100-101.

(14) F. Houtart.

"El Cambio Social en América Latina"
FRERES, Bogotá, 1964.

(15) Ramos Sincke Claudio.

"El sentido del trabajo en la concepción moderna y en la cultura Latinoamericana"
Instituto de Sociología, Pontificia Universidad Católica de Chile, 1988. Pag 285.

(16) "Existe el riesgo de que América Latina quede un poco al margen de la historia junto a los pueblos del Tercer y Cuarto Mundos. El Primer y Segundo Mundos se entienden para re orientar su desarrollo. Se teme un nuevo "Muro de Berlín" entre el Norte desarrollado y el Sur subdesarrollado".

Cristian Parker, "América Latina en el marco de las mutaciones culturales contemporáneas", en Cristianismo y Cultura Latinoamericana, Ediciones Paulinas, Chile, 1992 pag. 102.

(17) Parker Cristian.

"Modernización y Religión: Las Mutaciones"
Otra Lógica en América Latina.....
Op. cit. pag. 73-86.

También en:

Bruner José Joaquín

"Los Debates de la Modernidad y el Futuro en América Latina"
FLACSO. Documento de trabajo N° 293 Abril 1986 pag 17.

(18) Adorno Theodoro y E. Morin.

"La Industria Cultural"
Mimeo, 1989, pag. 5.

(19) Sandoval Manriquez Mario.

"Modernización y Jóvenes Pobladores Urbano..."
Op ..Cit. pag 76.

(20) " La cultura popular y sus rasgos religiosos son, pues, una contra cultura de la modernidad. No es propiamente pos-moderna, (el pos modernismo, por lo demás, es un término poco claro y su debate es todavía confuso), pero tampoco es una contra cultura pre-moderna. En cierto sentido, este núcleo significativo de la cultura y religión popular es moderno pero se resiste y lo critica. La cultura y religión popular, es para decirlo con un neologismo: hemiderma (hemi-moderna). Este carácter hemidermo de la cultura y religión popular, que será profundizado más adelante, condiciona su actitud ambivalente: anti y pro modernista es antimoderna; en cuanto la modernidad y la racionalidad instrumental tienen de alienante y deshumanizante; en cuanto tienen de racionalización legitimadora las diversas formas de dominación y de control; en cuanto tienen de tendencia hacia la disminución de la vida, en una carrera frenética por la satisfacción inmediata a través del consumo y la competencia, olvidando con ello la mantención de los equilibrios de la vida en la micro y en la macro dimensión de lo cotidiano y de lo histórico.

Pero la cultura popular no es antimoderna, en cuanto acoge todo aquello que la modernidad ha brindado como avance efectivo en las condiciones de vida y en la posibilidad de satisfacción de las auténticas necesidades del hombre, y como liberación de los elementos alienantes de la cultura tradicional sumergida en el miedo y la incertidumbre de una mentalidad cerrada y la posibilidad crítica de aprehender el mundo con ojos que los que le proveían los mitos de la sumisión" . En:

Parker Cristian.

"Otra Lógica en América Latina..."

Cap. 5: Fe Popular y Sentido de la Vida

Op.cit., pag 198-190.

(21) Hervé Carier

"Diccionario de la Cultura"

Editorial Verbo Divino, Estella (navarra), 1994.

(22) Declaración escrita por Oliver Lacombe en nombre de todos los participantes en un encuentro en Kolbreim en Julio 1949, en donde se encontraba Jacques y Raissa Maritain, publicada por Desclée de Brower bajo el título: Sagesse.

(23) Parker Cristian.

"Cultura"

En : Breve Diccionario Teológico Latinoamericano

Ediciones Rehue, Chile 1992.

(24) Piper Josef.

"Teoría de la Fiesta"

Rialp, S.A. Madrid 1974.

(25) Marroquín Enrique

"El Campo Religioso en la Comunidades Indígenas de Oaxaca"

Cristianismo y Sociedad N° 101 1989, pag 59-71.

(26) Código de Derecho Canónico N° 759.

CAPITULO TRES

3. LA FIESTA Y SU DINAMICA : MANIFESTACIONES, EXPRESIONES Y SIMBOLISMOS.

El capítulo que se presenta a continuación, da cuenta de lo que ha sido la Fiesta Patronal, a través de la historia en las comunidades Rurales Hondureñas. La descripción y el análisis está centrado en la importancia de su dinámica y su relación con la realidad de las comunidades. Por lo tanto, no se trata de tener una visión detallada ni exhaustiva, pero sí, ver cómo se entre-teje en la cotidianidad de las personas.

No está de demás decir que no todas las comunidades tienen su santo Patrón, pero no por eso van a dejar de asistir a una comunidad cercana donde celebra, o a la fiesta que algún "dueño" de santo hace.

Se trata de comprender el contexto en la cuál la gente o las comunidades integran en sus actividades diarias, la fiesta, es decir, como distribuyen su tiempo y sus ingresos para poder celebrar.

3. 1 CELEBRACION DE UNA FIESTA PATRONAL.

Cuando se va a celebrar una fiesta patronal en una comunidad rural, éstas, a lo largo del año han realizado una serie de fiestas no estrictamente religiosas, sino bailables, para la recaudación de fondos y celebrar así la "Gran Fiesta" patronal del pueblo o la comunidad. Al rededor de la fiesta hay toda una actividad comercial tanto de los que patrocinan la fiesta, como de personas particulares, que de otra manera se les haría imposible agenciarse plata para celebrar la fiesta del pueblo, o para la sobrevivencia. Dentro de la actividad comercial las bebidas alcohólicas son infaltables, pues son las que producen más ganancias.

Otra actividad anexa es la Imagen del Santo (reproducción en pequeño) que sale en "demanda" por las casas de cada comunidad durante el año. Esta tiene dos propósitos: uno es de recaudar dinero que la gente ofrece para la "gran celebración" y el otro es la oportunidad que da a las comunidades y a las familias para rezar.

Así que la Fiesta Patronal tiene una gran importancia en la cultura y tradición de la comunidad, pero ésta tiene a su alrededor todas esas otras fiestas que la preparan, a las cuáles las pudiéramos llamar "recreativas".

Las fiestas patronales, eran preparadas por los Mayordomos, los cuáles junto a las rezadoras jugaban un papel importante en la vida de la comunidad. De ellos hablaremos más adelante.

En las fiestas Patronales el actor principal era el pueblo mismo. El sacerdote tiene aquí un papel más secundario. Tal es así que en los municipios, los Alcaldes todavía hoy, venden la plaza durante la fiesta, para los negocios, sin contar con el sacerdote del pueblo. En muchos lugares con esta venta, se contribuye a la compra de pólvora y una ofrenda por la misa solemne celebrada en el "mero" día.

Esta situación de la "venta de la plaza", ha traído conflictos, a tal grado que muchas veces hubo "algún" acuerdo para no vender la plaza y se vendió; entonces el sacerdote se ha regresado o no hizo acto de presencia el día de la fiesta. Esto no significó que la fiesta no se realizara, lo único que pasó, fue que los actos estrictamente religiosos-sacramentales, no se hicieron.

Los conflictos no son por la venta de la plaza en sí, sino, porque alrededor del templo se realizan esa multiplicidad de negocios y entre ellos las ventas de bebidas alcohólicas y los juegos de azar, que dejan ganancias para unos pocos y en la pobreza a familias completas, pues el hombre gasta todo lo acumulado con mucho sacrificio, durante esos días.

Con ocasión de las fiestas patronales, además de permitir el encuentro con otras comunidades, se aprovecha para estrenar ropa, o para "tirar la casa por la ventana" hasta participar en todas las diversiones que se realizan alrededor de la fiesta patronal.

Estas fiestas duran hasta tres días y antiguamente una semana. Religiosamente podemos decir que ahora, la duración es muy corta, es decir, que se particulariza a los actos oficiales, tanto de la misa como la recepción de algunos sacramentos. El pueblo no concibe que la fiesta patronal se enmarque solamente en lo estrictamente sacramental. La fiesta debe incluir procesiones, pagar promesas, bautismos, matrimonios (cuando los hay), fiestas bailables, coronación de la reina de la feria, bebidas alcohólicas y muchas veces "hasta muertos" como dirá Octavio Paz, como parte de las fiestas. Si eso no se da, no ha habido fiesta en su set valórico del sentido festivo.

Es importante señalar además, que la mayoría de las fiestas patronales están calendarizadas después de las cosechas, porque hay más dinero (para el derroche) y además, en tiempos de verano. El trabajo, la tierra y las lluvias producen sus frutos plenos y es una época de descanso relativo del hombre de la tierra.

Por eso, aunque en algunos lugares debería celebrarse la fiesta patronal de acuerdo al calendario eclesiástico, por ser la fiesta del patrón en época de lluvias, se ha inventado otra fiesta de verano que es la que realmente se realiza. El ejemplo típico es Concepción de María que tiene dos fiestas en el mismo año dedicada a la misma Virgen: la del 15 de Agosto (época de lluvias) y la del 8 de Diciembre (época de verano), y recién está saliendo la cosecha de postrera.

Pedro Morandé (1984) señala que en las comunidades llamadas "tradicionales", hay la celebración de algún tipo de ritual sacrificial, que aún cuando pueda asumir diversas modalidades expresivas, siempre es una celebración colectiva. El sacrificio es en estos casos el momento culminante de una festividad solemne en donde se dilapidan de manera ritual recursos económicos, sin referencia ninguna a una utilidad productiva que resultar de esta dilapidación (1).

A nivel sociológico podemos decir entonces, que en la fiesta Patronal, los miembros de cada unidad comunitaria socio-cultural refuerzan sus lazos identificatorios por medio del derroche exuberante y de la efusión de canto, comida, bebida y baile. La fiesta patronal cumple una función integradora de primer orden, la cuál se pierde totalmente en la gran ciudad donde ya no existen los lazos locales de la pequeña comunidad y el vecindario está compuesto por desconocidos (2).

En medio del anonimato relativo del barrio urbano la fiesta patronal, o cualquier fiesta con motivo de algún bautismo, matrimonio o velorio, sirve para romper la monotonía y angustia de la rutina urbana en la pobreza. Pero constituye también una ocasión para reconstruir el tejido simbólico de las identidades sociales anteriores que se objetivaban por medio de la devoción de tal o cual santo conformando así un emblema de identificación colectiva que se vuelve a ligar con los lazos de la comunidad primordial (3).

De aquí que la fiesta permitirá siempre un intercambio cara a cara. En este intercambio de expresividades también se constituyen así mismos y al mismo tiempo diferentes, se identifican y se diferencian, se des-conocen y se re-conocen llegando a un intercambio continuo de expresividades (Berger y Luckmann).

Con lo expresado podemos señalar que la fiesta es un ritual y que ha sido trabajada a nivel antropológico por la semiótica, de tal manera que hay un intento Antropo-semiótico de análisis comprensivo sobre el ritual de la fiesta.

En este sentido, haremos unas consideraciones antropológicas de como se ha definido la fiesta como ritual. En este nivel la fiesta ha sido considerada como exceso en contra del orden, como situación de caos en contraposición del cosmos. La fiesta es una experiencia grupal, de carácter originariamente sagrado, en la que se vivencia ritualmente el caos, como forma de destrucción del tiempo viejo y como forma de alumbrar un nuevo comienzo de la vida.

La fiesta contrapone el espacio-tiempo lúdico al espacio-tiempo del trabajo. Angel Aguirre Baztan (4) describe la fiesta así:

La fiesta es la vivencia social y ritual del caos.

De esta forma la fiesta proporciona la ocasión de invertir todos los valores, de destruir temporalmente el poder de las instituciones, de lo instituido. En las fiestas más "primarias" y menos controladas por la acción sociocultural, se incendia, se roba, se viola, se mata, se provoca la orgía sexual y se intenta derribar a los que ostentan el poder.

Si hay un cierto grado de represión de los impulsos primarios, estos llegan a expresarse en vivencias no tan extremas: borracheras, exceso de alimentos, actitudes invertidas. En las fiestas de carnaval, una de las formas festivas de más alcance psicoanalítico es, por ejemplo, cuando el varón se viste de mujer, está sacando su "otro yo" al exterior.. En todo carnaval, lo que se invierte, son los modelos, valores del individuo o de la sociedad.

Cuando la fiesta está absolutamente controlada por la acción sociocultural, es reducida a un espectáculo, a participación pasiva (misas, desfiles etc) y pierde casi todo su alcance "terapéutico" originario.

La fiesta es la vivencia grupal: en las fiestas, la gente se concentra en el centro del pueblo, baila y se divierte hasta agotar sus fuerzas, come abundantemente y con desorden, procurando invertir el orden espacio-temporal cotidiano. En toda fiesta primaria tienen importancia todos los desórdenes: Alimentos (comida totémica: banquetes del pavo cebado.....); los sexuales (desenfreno sexual, orgías, adulterios...); desórdenes institucionales (insultos, ridiculizar a las autoridades...) etc.

La fiesta tiene un carácter originariamente sagrado.

En la fiesta no se trata de transgredir lo sagrado, sino del hecho de la transgresión. La fiesta es ante todo, un rito, vivencia ritual arcaica de la destrucción que precede a la creación. Es el paso del caos al cosmos, que hará posible la instauración de una nueva ley, de una hierofanía, de un nuevo espacio y tiempo sagrados.

Uno de los actos centrales de la fiesta es el sacrificio. Cuando una tribu vivencia ritual y festivamente la "crisis", necesita traspasar sus problemas al "chivo emisario": algo debe ser quemado, destruido, matado, sacrificado. Y cuando se ha liberado de las culpas, el sacrificio adquiere una dimensión de comida totémica. Unas tribus que capturan al hijo del jefe enemigo, lo engordan y el día de la fiesta se lo comen; los cristianos sacrifican al "Hijo de Dios" (que se ofrece libremente) y se lo comen en la Eucaristía, comulgan con su cuerpo, incorporan su fortaleza, se identifican con él. La muerte de un pavo o un toro engordado y sacrificado para la fiesta tiene un sentido parecido.

Freud, recuerda en el Totem y Tabú, que el sacrificio se realiza con el animal totémico, que durante el año ha estado prohibido y que al comerlo una vez al año (pascua), permite identificarse con el padre arcaico al que representa. Una comida, una misa, un banquete...llegan a constituirse el centro de la fiesta.

A la fiesta siempre sigue el orden establecido.

Después de la transgresión ritual de la ley (alimentaria, sexual, jurídica, jerárquica etc..) viene el "tiempo sagrado" de "ordenación" de "creación".

Al carnaval sigue la Cuaresma y la Pascua, a la fiesta del fin de año, el año nuevo. En muchas tribus se vive después de la fiesta tal período de austeridad, que se prohíben las relaciones sexuales (incluso las conyugales). A los católicos se les recomendaba abstenerse de las relaciones sexuales matrimoniales en la Cuaresma, ayunar, mantenerse en recogimiento, etc.

La fiesta es la vivencia circular del tiempo: una forma de acabar para volver de nuevo a comenzar. Por eso las dos fiestas "naturales" más importantes han sido los solsticios de verano (24 de Junio, fiesta de San Juan) e invierno (24 de Diciembre, fiesta de Navidad). En el gran ciclo anual, en el "gran año", es como la representación de la vida, nacimiento y muerte se juntan en un punto del círculo temporal (5).

3. 2 DIMENSION TEMPORAL : ANTES - AHORA.

Esta clave semántica que utilizamos, en un primer nivel hace referencia a la configuración del sí mismo y en un segundo nivel a la relación con el otro.

Toda la referencia al "antes", está dada como que fue mejor y como que en el "ahora" se ha perdido valor y sentido. Tal vez porque el relativismo valórico del racional-iluminismo no tolera la referencia a principios objetivos trascendentales.

En "el pasado" (antes), la fe era más perceptible, la vida era menos compleja, los intercambios no tenían un cálculo, es decir, contabilizable como en las economías de mercado, sino representaban un valor social.

Ahora la visión moderna del "antes" está referida al atraso, a la ignorancia, al subdesarrollo, rompiendo con la celebración solemne, festiva y ritual del sacrificio.

Al analizar la fiesta como ritual, significa un proceso de identificación. En él, crean importancias los tiempos y los espacios donde las personas buscan respuestas a sus preguntas que muchas veces no encuentran y que solo a través de los actos rituales, no solo las encuentra, sino que da sentido a su vida, por esa relación con la trascendencia.

En este juego de condicionamiento social, las personas se identifican así mismo y también con el colectivo. "Lo que yo hago ahora", otros "lo han realizado antes" y otros "lo realizarán mañana". "Somos un colectivo" en una misma devoción, aunque la vivencia, sea sentida particularmente. Se juega aquí la posibilidad de constitución de una generación, la que tendrá una cierta homogeneidad y unidad desde el punto de vista sociológico.

Es que el hombre ha tenido necesidad física del espacio para subsistir. Es en ese espacio que los hombres construyen las realidades sean físicas, de la naturaleza y de las cosas o del mundo, con las cuales entretejen su existencia (6).

Dar una forma humana al tiempo y al espacio es una necesidad tan imprescindible como lo son la naturaleza y las propias cosas creadas por el hombre. Por el hecho de instalarse y reproducirse en su territorio, cada sociedad aprende a localizarse en esa cobertura del tiempo y del espacio que le viene de las cosas.

Antes que cualquier tipo de explicación racional, relativo al tiempo y al espacio, los hombres de cualquier sociedad aprenden las simultaneidades y las sucesiones, las relaciones y las direcciones que poseen las cosas, de los días y de las noches, de las cosechas y de las estaciones, de las lluvias y de los vientos, de las estancias y de los ritmos que se manifiestan, viene a los hombres la posibilidad de medir el tiempo.

De las configuraciones del propio entorno, del llano y de la montaña, de lo alto y lo bajo aprenden los hombres a situarse y a fijarse de las cosas que le circundan. El tiempo y el espacio no radican en las relaciones de las cosas entre sí, sino en la relación de los hombres, de su conciencia con las cosas.

El tiempo no es, un entonces, un proceso real, una sucesión efectiva que el hombre se limitaría a registrar. Nace de la relación con las cosas. E. Lech dice: "el tiempo en las sociedades primitivas es como algo discontinuo, una sucesión de cambios repetidos, una secuencia de oscilaciones entre polos opuestos: noche y día, invierno y verano, vida y muerte. En tal esquema, el "pasado" no posee profundidad propia, todo es igualmente pasado; es simplemente lo opuesto al presente" (7).

Pero dejemos que los entrevistados cuenten como eran las celebraciones de las fiestas Patronales antes de 1966.

3. 3 LAS FIESTAS PATRONALES ANTES DE LA CELEBRACION DE LA PALABRA (1966).

A la pregunta de como eran las fiestas patronales antes de la Celebración de la Palabra, contestaron:

" Antes había jugada de dados, ruletas, bebidas alcohólicas, bailes, chinamos (ramadas), pleitos y mucho desorden".

"Había una íntima relación entre lo religioso y lo pagano.."

" El pueblo acudía con fe, con cierto fervor. Había un espíritu de religiosidad que era indiscutible...y el pueblo de alguna manera vivía aquello aún sin saber qué..digamos".

"No había distinción entre un acto religioso y un acto social, pero en cuanto a lo positivo que podemos notar, es que la gente aunque no entendía lo que decía el sacerdote, ella acudía a estas devociones".

"Las fiestas patronales eran más alegres, pero no estaban organizadas, no había explicación de todo lo que allí se hacía, sino que era una tradición que se celebraba sin sentido".

"Antiguamente en las peregrinaciones había mucha gente de las comunidades que ahora no se ven.."

"Yo participaba y había mucha alegría, entusiasmo. Se compartía negocios, relaciones familiares. Era un encuentro para olvidar las penas y estrenar. Se estrenaban zapatos, ropa, amistad y compadres.." (señalado por un sacerdote).

ANTES:<----->AHORA.

Mucho desorden:(no hay desorden. Hay orden).

-juego de dados

-bebidas alcohólicas

-chinamos (ramadas)

-pleitos

-lo religioso unido a lo pagano..... (hay separación entre lo religioso y lo pagano).

"no se ve lo de antes".

Acudía con fe y fervor..... "se quedan disimulados".

Había espíritu de religiosidad....."no hay espíritu de religiosidad".

Vivía aquello....."no se vive esa religiosidad".

No entendía y acudía.....(entiende y no actúa).

Las fiestas eran más alegres.....(las fiestas son menos alegres).

No había explicación.....(hay explicación).

La temporalidad en los ejes semánticos están dados para ver lo que fueron las fiestas antes (de 1966) y lo que son ahora, visto por los entrevistados. Es decir, la variación en la temporalidad. Así por ejemplo, ven que antes las fiestas eran más alegres, más vistosas y hasta con más sentido que las de ahora.

En el "ANTES", hay una relación entretejida con los otros (en juegos, bebidas, pleitos, ruletas...) en donde se confunde "lo religioso" y "lo pagano". A partir de especialidades distintas en ambas representaciones (religioso-no religioso) de la realidad, hay relación sobre un eje referencial común, dado por la unicidad y la coherencia del universo de sentido global y la existencia de un eje común, pero no es fácil encontrar entre los dos una frontera claramente determinada (8).

Y en el hecho de la "Íntima relación", nos permite deducir que en la mentalidad rural en su conjunto no ha habido esa diferenciación entre lo específico y lo general, entre lo religioso y lo pagano, entre una fiesta recreativa y una fiesta religiosa.

Al analizar la temporalidad del "antes", se piensa que antes las cosas fueron siempre mejores ya que las relaciones eran más espontáneas. Así por ejemplo, cuando se salía de la casa era para romper la rutina, la monotonía. Se salía de la casa pero no a la calle, sino a la plaza, a la fiesta--al lugar de los otros. La casa era el lugar ideal de realización del sujeto tranquilo, el espacio acogedor, cálido, del "adentro" familiar y material que protege del "afuera". El hogar representaba el antídoto contra la vagancia, los vicios y en donde la alegría y el diálogo se improvisan

En cambio "la calle" representaba el espacio extra hogareño donde hay peligro de contaminación con los antivalores del desorden moral que atenta contra la tradiciones y buenas costumbres. Lugar de interacciones circunstanciales, por no saber "con quién se mete", lugar del alcoholismo, peligroso, problemático, tentador, lugar de vicios y malas costumbres.

En este "antes" no hay tiempo programado, hay otra dimensión del tiempo, es eterno, trascendente. Lo sagrado de este tiempo, es porque es "nuestro", el tiempo para SER. El tiempo es libertad, es tiempo de fiesta, donde se hacen cosas que en otro tiempo están vedadas por las normas.

Hay tiempo (en el antes) para hacer remembranzas del pasado, de la historia, de esa socialización secundaria: la calle, el lenguaje, los códigos particulares, la comunicación. Es un tiempo para el espíritu, para vivir. " Había espíritu de religiosidad.." es decir había espíritu colectivo que celebraba a todo dar "como Dios manda".

¹⁶ Lo que está en forma libre corresponde a lo textual en las letras cursivas, lo entre paréntesis, a la deducción lógica nuestra, lo encomillado, al decir de los entrevistados, pero no aparece en letras cursiva, pero sí está en la transcripción que aparece en el anexo al final.

La fiesta de antes no se entendía, se vivía, se participaba, se transmitía de unos a otros, de padres a hijos, de generación en generación. Hay una historia que seguir transmitiendo: la vivida y la contada...la del abuelo, la de los antepasados. La conciencia tradicional, tiende al retorno del pasado, ese pasado fundante. El "yo" tiene una existencia actual "yo soy así", el futuro es imprevisible, incierto, por eso rememora lo que fué para que lo que es, siga siendo.

En esta conciencia tradicional, las fiestas se esperaban con ansias, porque en ellas se aprendía y se inventaba. Las invitaciones eran cara a cara, se recordaba de unos a otros, la comunidad entera estaba pendiente. Todos los entrevistados concuerdan que las fiestas de antes eran más alegres que las de ahora (Cfr anexo de datos estadísticos).

Nadie podía quedarse sin el contagio de la alegría, ni sin estrenar, desde ropas hasta amigos y compadres y no se podía aguantar hambre, los negocios están a la vista y al alcance y donde el tiempo y el espacio se vuelven sagrados, a tal grado que "hasta las penas se disipan".

En el "AHORA", desaparece la relación entretejida, lo religioso / tiende a diferenciarse con lo no-religioso, las relaciones se quedan "disimuladas", así lo dicen:

" En los lugares donde no tienen fiestas patronales, la gente es como disimulada".

Aquí desaparece el nosotros y se manifiesta el Yo, el "yo encerrado", aislado, incontaminado. Sale el hombre y se queda la mujer en la casa o al revés. No hay valorización de identidades, se privilegia la identidad personal y se desvalorizan las identidades compartidas.

En el ahora, los sentidos y las preocupaciones son otras. Las normas se enseñan y se deben aprender en la casa, en la familia, en el colegio o la universidad. Así se aprendió la historia, la que enseñan los libros, la escrita desde la perspectiva europea o la de la clase dominante. Cuando todo se enseña, no hay nada que aprender.

Las invitaciones o los recuerdos de la fiesta, son a través de los diarios o la radio, ya no el cara a cara, sino al murmullo, a la masa anónima, al que escuche por casualidad.

La tecnología que ha dado posibilidad de trascendentes avances, tiene la dificultad de que no está resolviendo los problemas profundos del hombre de hoy. Se habla de que hay crisis de valores, algunos hablan ya de crisis de la modernidad. Donde se descuidó los elementos comunes, las referencias, los sentimientos compartidos y las acciones colectivas, se impuso la racionalidad instrumental, lo tangible, y se tendió también a la soledad.

Pero la parte positiva del ahora es que ha despertado una conciencia histórica en donde la tendencia es hacia el futuro, el presente es proyección hacia adelante, de allí las dificultades del principio para entender la Celebración de la Palabra, pues hasta cierto punto, quiere romper con el pasado y solo valorar el futuro.

Para la conciencia histórica el futuro es potencialidad y ve al pasado como lo que estanca la posibilidad de "ser". La verdadera potencialidad es entonces la del futuro, no tanto la de hoy, sino aquella que se debe construir, cortando lo que amarra con el pasado.

Analizaremos ahora lo que los entrevistados nos señalan acerca de los ritos, símbolos y gestos. Por rito se entenderá al conjunto de actitudes, gestos y comportamientos establecidos de acuerdo a normas, efectuados en la celebración de oficios religiosos.¹⁷

3. 4 RITUALIDAD , SIMBOLOS Y GESTOS.

A partir de la dicotomía establecida por Durkheim entre lo sagrado y lo profano, se puede situar la acción social dentro de un contínuum. En un extremo están las acciones que son totalmente profanas, pura y simplemente técnicas y en el otro extremo, las acciones que son sagradas y no tiene funcionalidad técnica. Vista de este modo, la técnica y el ritual, lo profano y lo sagrado, no indican diferentes tipos de acción social, sino aspectos presentes en casi todas las formas de comportamiento (Leach, Cultura y comunicación 1976).

En este sentido una acción ritual, representa la estructura social. Pués el ritual es un predicado simbólico que dice algo sobre el individuo o el acontecimiento.. El ritual explicita la estructura social...La estructura simbolizada en el ritual se compone de un sistema de relaciones socialmente aprobadas y "apropiadas" para los individuos y los grupos(9).

Así que la vida de un individuo en cualquier sociedad, es una serie de transiciones de un estado a otro (Van Gennep 1908). En la mayoría de las sociedades humanas las principales transiciones del individuo, lo que se denomina "crisis vitales" (nacimiento, pubertad, matrimonio y muerte) son objeto de elaborados rituales.

Hay infinidad de ritos: de comportamiento (tabú, purificación, de paso..); mágicos (hechizos, encantamientos que ponen en acción fuerzas mágicas..); ritos religiosos (ofrendas, sacrificios, plegarias, promesas etc.); ritos funerarios (de tipo religioso o social). Estos ritos muestran una postura del hombre ante la muerte y el más allá.

El ritual es un comportamiento aprendido, memorizado y repetitivo que expresa una forma de entender el mundo e influenciarle. Los rituales son modelos de la realidad y por lo tanto aparecen como modelos para entender, cambiar, alterar y motivar la realidad. " Los rituales son sintetizadores de conceptos sociales y formas de pensamiento existentes en la medida en que su forma sea de tipo práctico y existan como actos simbólicos. Pero además pueden ayudar a reorganizar la realidad o incluso formarla. Razón por la cual los rituales encuentran su significado orientados hacia el futuro" (Saint Jean Denise).

¹⁷ Cazenueva Jean.

"Sociología del Rito"

Amorrortu Editores, Buenos Aires, 1971, pag.16.

En la celebración de los ritos, las actitudes y motivaciones que los símbolos sagrados inducen en el hombre y las concepciones globales del sentido de la existencia humana, se encuentran y se refuerzan mutuamente donde emerge la convicción religiosa.

Manuel Marzal, señala que el "rito no solo es modelo de lo que se cree, sino un medio para creerlo" (10).

En la fiesta, la repetición del rito ha estado determinado a lo largo de la historia por la necesidad de provocar una reviviscencia del relato mítico, un retorno síquico a lo numinoso, en la cual la plenitud se confunde con el estado primordial. Rito y mito se han ligado indisolublemente desde su origen¹⁸.

Los Símbolos pertenecen al uso de la comunicación. El ser humano se comunica con palabras y acciones, tiene un lenguaje verbal (en forma de narración) y un lenguaje no verbal. El lenguaje es la propia vida y las acciones diarias. Por el comportamiento sabemos quién es una persona. Por otro lado, el lenguaje está constituido por gestos que adquieren su sentido en una cultura determinada: soplar, dar la mano, guiñar el ojo..., son gestos, lenguaje no verbal. Por medio de él se comunican las personas muchas veces sin palabras.

Solo hay comunicación entre las personas si hay señales, símbolos y gestos que actúan como puente. Los tres suponen un emisor (símbolo, gesto o señal) y un receptor que capte el vehículo emitido por el emisor (11).

El acceso al símbolo no es por la vía discursiva, sino, intuitiva. Precede a cualquier hermenéutica, no es una señal construída artificialmente. Por el símbolo el hombre trasciende el mundo inmediato, el mundo dado empíricamente y alcanza el mundo del sentido global.

El gesto simbólico, tiene una amplitud más que el símbolo, en el sentido de que la persona puede expresar la totalidad del sentido, únicamente con su cuerpo sin el intermedio de una realidad empírica distinta, por ejemplo, un abrazo, un beso, una procesión, una caricia.

Francisco Taborda(12) señala tres dimensiones del gesto simbólico:

-asumir las experiencias más fundamentales y profundas del ser humano como persona y como ser social;

-traducirlos a nivel de conciencia;

-expresarlos y comunicarlos a nivel de la totalidad humana incluso de emoción y de afecto.

¹⁸ Joan Huizinga.

"Homo Ludens"

Alianza Editorial, Madrid, 1987.

Hechas algunas consideraciones a este tema, dejemos ahora que los entrevistado cuenten lo que percibieron en las fiestas patronales acerca de ritos y gestos simbólicos . Lo señalan así :

"También recuerdo que los papás cuando bautizaban a sus hijos, los sacaban con música de la Iglesia y después ponían fiesta en su casa en honor al bautismo del niño".

".....Antes caminábamos en procesión peregrinando largas distancias y ahora ni en carro queremos ir".

"La gente besaba y tocaba las imágenes y después se santiguaba.."

"Pagaba sus promesas de rodillas y con candelas encendidas, hasta que se consumían en la mano".

"Había encuentro de santos y cuando terminaba la fiesta se iba a encaminar al santo y su comunidad".

"En el encuentro de los santos se hacía un baile, "el bandereo".

"No se visitaba ningún otro lugar antes de cumplir la promesa".

"Pero también habían momentos de tristeza, porque en esas fiestas se mataban ya borrachos.."

ANTES----->AHORA

"Sacaban al niño con música después del Bautismo".....(no los sacan con música después del Bautismo).

"Ponían fiesta en la casa después del Bautismo".....(no ponen fiesta).

"Caminábamos en procesión y peregrinación a pie".....(no se camina ni en carro a las peregrinaciones.....).

"La comunidad salía con su santo".....(las comunidades no llevan los santos)

"Se besaba y tocaba las imágenes".....(no se acercan a las imágenes)

"Se pagaban todas las promesas".....(se cuestiona el pagar las promesas).

"Se pagaban las promesas de rodillas".....(algunos (as) cumplen de rodillas)

"El santo ocupa el primer lugar".....(el santo no ocupa el primer lugar).

"Habían muertes en las fiestas".....(no hay muertos, en las fiestas).

Los entrevistados dan el rito bautismal mucha importancia, y no solo ellos, sino el pueblo hondureño en general. Por eso lo tratamos por separado.

3. 4. 1

RITO DE INICIACION (BAUTISMO).

Queremos empezar este apartado con el análisis del rito bautismal por considerarlo de importancia no solo para nosotros, sino para la gente entrevistada, y para las comunidades rurales hondureñas en general. Muchos en la comunidad, pueden no tener otro sacramento, pero nunca el Bautismo. De hecho, hay muchas personas que solo tienen el bautismo como sacramento y tienen poco interés por los demás.

Las respuestas dadas por los entrevistados, fueron orientadas a la observación de conductas, sobresaliendo los gestos simbólicos, rituales como el bautismo.

El bautismo como rito de iniciación, continúa teniendo mucha importancia, aunque se hayan quitado muchas expresiones rituales a su alrededor.

Hablar del Bautismo en las comunidades hondureñas, no es referencia solo al sacramento en sí, sino que incluye los compadres, la fiesta, la comida y la comunidad.

"Sacaban al niño con música, ponían fiesta en la casa, la comunidad celebraba".

El Bautismo simbolizaba un factor social de integración tradicional: es la comunidad la que celebraba, no solo es la familia, sino el "nosotros", la gran familia. El Bautismo de un niño, conduce a la renovación Bautismal para los demás de forma indirecta. De allí la importancia de Bautizar y de festejar, la fiesta es de todos y por todos.

El niño no bautizado en la comunidad tradicional, no era hijo de Dios, "era un animalito". Por ser como tal, no se le permitía reproducir la red de solidaridades que el bautismo daba.

El compadre entraba en esa relación social típicamente tradicional, jerárquica-paternalista, donde las relaciones se dan en interacciones personalizadas al interior de una red de lazos comunitarios en esa estructura (13).

El compadre, es tenido como segundo padre. "Ustedes han sido siempre para mis niños, padres", expresión de una señora a su comadre. Por eso los padrinos se buscaban entre los que daban testimonio de vida cristiana. Hay personas en las comunidades sureñas de Honduras que tienen más de 100 ahijados.

Los padrinos son padres sociales y aunque el oficio de educar a los niños está en manos de los papás, debido al acto de engendro social de los padrinos, se mantiene de parte de éstos hacia los ahijados una relación simbólica de ayuda a sus padres hasta que dejen de ser niños.

De allí los regalos para su cumpleaños y ocasiones importantes como la Navidad. La relación simbólica de acompañamiento del niño es prolongación de llevada al bautismo y se termina cuando el niño deja de ser niño, límite que ordinariamente se fija con el momento en que comienza a trabajar.

El padrino es un mediador no solo entre los padres y la sociedad local, sino entre los papás y el sacerdote, puesto que no basta la legitimación de la sociedad local para que se dé la aceptación completa. "Son los padrinos quienes presentan al niño para el bautismo". Por eso aunque llore el niño, son los padrinos, quienes lo llevan a la pila bautismal.

Cuando los catequistas o el sacerdote desapruaban que los niños los lleven los padrinos para que no llore, están negando el carácter mediador (sacerdotal) de los padrinos. Casi se puede decir que el niño tiene que llorar, porque tienen que salir simbólicamente de los brazos de la madre y del vientre social de la familia íntima para poder entrar al mundo social en el que discurrirá su vida. Los brazos de la madrina son la prolongación de los brazos del sacerdote en el templo, centro geográfico de la sociedad. Por eso son brazos sacerdotales ¹⁹.

Un padre o madre de familia que se tardaba en bautizar se le criticaba o señalaba como cargando una culpa, por no reproducir un rito tradicional.

"AHORA", el Bautismo es separado, se enmarca en el "acto oficial" dentro del templo. La función del compadre está dentro de una interacción social formal, "tener un buen padrino", que tenga un status social reconocido para que el día de mañana pueda "ayudar" a su ahijado. El decir social "mi compadre es don Fulano, y es funcionario de...". Ahora ya no se repara en sus prácticas religiosas y trayectoria de vida.

Casi siempre al bautismo asistían los dos papás sin que se sintiera una obligación. Ahora ha cambiado un poco, generalmente solo la mamá con los padrinos asiste. Por eso la Iglesia ha puesto exigencias para que los papás siempre estén presentes.

Pero además de la presencia está la preparación catequética para padres y padrinos, y se insiste que lo más importante no es la fiesta o los gastos que se hacen para festejar. Poco a poco se ha ido cambiando la mentalidad, ya no aquellas fiestas cuando sacaban a los niños con música del templo.

Eso ha llevado a cuestionar el por qué bautizar a los niños. Ya muchos católicos prefieren esperar que su hijo(a) sea adulto(a) y pueda decidir su propio bautismo. Esto es más evidente en las ciudades y menos en el área rural.

¹⁹ Falla Ricardo.

"Esa muerte que nos hace vivir"

UCA Editores, San Salvador, C A 1986.

Dicho lo anterior, en las comunidades rurales hondureñas, los que bautizan siguen aceptando que este rito de iniciación, incorpora a una comunidad y da el apellido de "cristiano" e integra socialmente. A pesar de los cambios en la Iglesia, desempeña la función de cumplir una tradición social y cultural que es simultáneamente religiosa. Es un deber que no se puede evitar porque es parte del ser católico. Se trata de que el niño desde sus primeros días debe estar en regla con la Iglesia y con Dios.

Es una costumbre, un hábito que está consagrado por una legalidad divina, su violación no es solo ruptura con la tradición, sino ruptura del pacto fundamental con Dios. Los niños deben por su condición intrínseca a su condición de miembros de una familia católica "llevar sus sacramentos". Es una tradición imperativa y arraigada que corresponde al recién nacido y descarta simbólicamente la alternativa más renovada del bautismo de adultos, propio de una religión más liberal progresista (14).

Un niño que no está bautizado tiene una marca simbólica negativa: no pertenece a la familia cristiana, al nosotros, "es un animalito". Para que no lo sea y para que los demás no lo vean como tal, se le pone el "agua del Socorro".

Es un bautismo por si "acaso", ya que cuando se va a bautizar oficialmente, no se le dice al sacerdote que tiene el agua del socorro. Por un lado para evitar ser reprendido y por otro es que el bautizarlo bien "lo debe hacer solo el sacerdote".

Ya bautizado el niño queda identificado y cohesionado socio-culturalmente. Pasa a ser distinto de los no bautizados (es cristiano). Los compadres aseguran la red de solidaridad moral y material dotados de un sentido sagrado (padrino ahijado-madrina ahijado) y un respeto acentuado entre compadre y comadre.

Si es verdad que el sentido del bautismo reproduce las funciones tradicionales como elemento de identificación y cohesión simbólica, al mismo tiempo, ha abandonado el sentido mágico protector, en función de uno mucho más místico que busca una proximidad con Dios.

La forma de concebir al bautismo en las comunidades hoy ha cambiado en relación al pasado, pero son las creencias religiosas en su conjunto que se han renovado en la relación sujeto (religioso) y objeto (religioso). Aquí connota una racionalización en cuanto a las creencias mismas. Por ejemplo, el milagro debe ser "visto", "experimentado", sino, no es verdadero, se puede poner en duda, ya que la ciencia explica lo que antes se consideraba como inexplicable, y quedaba en la dimensión de la fe: el cáncer antes era considerado como un hechizo, ahora es aceptada como una enfermedad. Antes el sufrimiento era voluntad de Dios para purificar, ahora es culpa de los hombres y hay que combatirlo.

El "ser cristiano" en las comunidades rurales, tenía muchas connotaciones:

"Ahora si es cristiano"-----> ya no es un animalito.

"Murió como cristiano"-----> no como un ser cualquiera.

"Ser cristiano"-----> es no ser excluido, no ser señalado o marginado culturalmente.

Además del bautismo, los entrevistados señalaron también una danza especial cuando dos imágenes de pueblos diferentes se encontraban (el bandereo). La explicación que nos dieron señala:

"Cada santo traía sus músicos que tocan sus instrumentos a lo largo de la caminata, como durante el encuentro mismo. El Significado de esta danza, está dada por un tratado de paz entre pueblos enemigos. En el encuentro se sellaba la paz con las imágenes que traía cada uno y como símbolo una bandera blanca, que se intercambiaban".

Todo el ritual festivo de la fiesta patronal, estaba acompañado de una diversidad de gestos, símbolos y ritos: jugaderas de gallos, carreras de cinta a caballo, donde se elegía la reina de la fiesta. Mucha comida. En algunos lugares como en Liure y Texiguat por ejemplo, las comitivas que se visitan para la feria patronal, tienen un mínimo de 80 personas que durante tres días son asistidas con comida, dormida y bebidas alcohólicas de forma gratuita.

En algunos lugares como en el Departamento de Lempira, Zona Occidental de Honduras, hay la despescuezada de patos o gallos. Este ritual consiste en poner en un cordel varios patos o gallos vivos y en una carrera de caballos, arrancarle el pescuezo al pato (en la fiesta del Huancasco). Después que eso pasa, la sangre se riega en un lugar donde se va a dar lugar la siembra de la milpa (frijoles, maíz etc). La sangre es vida y la tierra también, así unidas las dos, la tierra se vuelve fértil, obteniéndose buena cosecha para poder ofrecer al Alcalde y al Santo las primicias de ella.

Cabe señalar también la corrida de toros en algunos pueblos más agrícolas y ganaderos. Además de todo lo que se ha dicho acerca de la fiesta patronal, queremos señalar las transacciones que se daban tanto a nivel comercial como sentimental, es decir, en las fiestas muchos jóvenes se conocieron y de allí se empezó una relación sentimental, a tal grado que para conservar esas fechas inolvidables, los matrimonios los hacían durante alguna fiesta patronal y los que no se casaban allí decidían vivir una relación de parejas.

Los entrevistados, recuerdan algunos acontecimientos dolorosos como las muertes violentas que algunas veces se daban en las fiestas patronales, al calor de los "tragos". "Antes, había muertes trágicas por el alcohol".

Este siempre ha sido un aliado del hombre en general. ¿Para olvidar las penas?. Un sacerdote señalaba que las "fiestas servían para olvidar las penas", y muchos dicen beber por ello.

Ya decíamos que son muchas las razones por las cuales el hombre experimenta tristezas (penas): falta de tierra, trabajo, casa, no tener para la subsistencia, falta de salud, analfabetismo etc. Agobiado por todo eso, camina buscando sentido, no tanto salvación.

La forma de celebrar sin duda que es distinta, pero celebra porque es "muy católico", la abuelita le enseñó a rezar, no lo pudo mandar a la escuela, pero le enseñó a santiguarse, y lo hace frente a todos, aun borracho no se le olvida. Así se une a la devoción con todos los demás.

Para medio olvidar, la fiesta le concede ese espacio y esas situaciones reprimidas tienden a salir (Freud). Como no puede enfrentarse al sistema, explota frente al otro y se revela contra él mismo.

" Si en la vida diaria nos ocultamos a nosotros mismos, en el remolino de la fiesta nos disparamos. Más que abrirnos, nos desgarramos, es que eso también formó parte de la fiesta" ²⁰.

El hombre ya está desgarrado por la marginalidad, el olvido, por eso mata y se mata en el otro y como dice Octavio Paz, "eso también es parte de la fiesta".

En la temporalidad "AHORA", no hay tristezas de las de "antes", ahora son otras tristezas, son otros tipos de muerte, rápidas o lentas, pero al fin y al cabo son también muertes: muertes por droga, por violencia, por exceso de velocidad, por irresponsabilidad etc. Tal vez que los muertos de "antes", no pasaron por la escuela, el colegio o la universidad, como muchos de los que hoy mueren violentamente.

En el decir de los entrevistados, "antes el santo unía", y ahora no hay casi interés por las devociones. El santo, ni el ser santo ya no es una ilusión ni una utopía, ni un paradigma. La vida es una experiencia y del momento, hasta parece des-hechable.

Al santo se le saludaba y después la persona se santiguaba, o besaba la imagen, ahora el respeto, el saludo, la devoción, el peregrinaje o la procesión, son parte del folklor, no son valores a seguir. Ahora se es ausente para el otro, Dios también es ausente. El camino no es el lugar de festividad, el camino es para " estar en forma" , para la "apariencia". Ya no se camina, se corre, es la velocidad de la vida, pero también es la velocidad del stress, es la velocidad para llegar al sicólogo a que le ayude a suavizar las tensiones.

No es la carrera al confesor, al amigo (a), no es para pedir ayuda, es para adelgazar, para que no se burlen de " mi barriga", para la competencia, para ser admirado (a), para ganar plata. No es la búsqueda de ser auténtico, de proyectarse, sino la ausencia de rasgos comunes subjetivos. Es un no conocerse ni reconocerse en un entorno y un tiempo común.

Se ha dicho que los gestos y los símbolos corresponden a un lenguaje no verbal. Haciendo algunas consideraciones preliminares continuaremos con el análisis de ellos.

3. 4. 2 GESTOS Y SIMBOLOS.

El gesto mutuamente comprendido es un símbolo -significativo. La continuidad entre gestos y lenguajes quedan establecidas. En el lenguaje, el gesto se ha convertido en un símbolo significativo.

Se aprende un símbolo significativo cuando se comparte con alguien. Mediante el símbolo significativo se está inevitablemente en la situación de haber asumido el papel de otro. Toda parte de lenguaje lleva consigo algo de la matriz social.

²⁰ Paz Octavio.

"El Laberinto de la Soledad"

Fondo de Cultura Económica, Colombia, 1993.

La sociedad penetra en el individuo con cada término que éste emplea o adquiere. "Toda persona con la que nos asociamos hace que entre en nosotros algún aspecto de la sociedad" (Mead 1893-1931).

Cuando los entrevistados hablan de que la gente "tocaba", "besaba" a los santos es porque algo de trascendencia o divinidad entra en el individuo.

Así que cargar, tocar, arrodillarse, besar una imagen, pertenecen al universo de la comunicación. El ser humano se comunica con palabras y acciones, tiene un lenguaje verbal en forma de narración y un lenguaje no verbal. Este es la propia vida, las acciones diarias, pero por otro lado está constituido por gestos que adquieren su sentido en una cultura determinada.

Soplar, dar la mano, guiñar el ojo...son gestos, lenguaje no verbal. Por medio de él se comunican las personas, muchas veces sin palabras. Solo hay comunicación entre personas si hay señales, símbolos y gestos que actúan como puente, señalábamos anteriormente. La interacción social implica que las acciones de una criatura son, en parte, la base de la acción de otra. "El gesto es cualquier fase o aspecto de la acción de una criatura que puede servir a las demás criaturas que participan en el acto social como signo para la acción en conjunto" (Mead).

El gesto ritual se codifica de acuerdo o normas asumidas y aceptadas por el grupo y se ordena a sacralizar un hecho humano social determinado. Es la función social del rito. Los símbolos y los ritos funcionan para sintetizar el ethos cultural de los individuos, por eso significan sobre todo una perspectiva cultural del mundo. Su unión sintética se realiza uniendo lo trascendente y lo mundano, en una síntesis entre la diacronía (el hombre en la historia) y la sincronía que equivale a un encuentro soteriológico (15).

De allí el tocar o besar la imagen. Es que la gente sencilla, lo trascendente lo hace sensible mediante las imágenes sagradas y los representantes del culto. Por eso se le viste esplendorosamente y se le corona, y a los sacerdotes se les respeta y se les ve como algo intocable. En fin, todo lo que se refiere a lo religioso lo percibe con el corazón..

Las imágenes sagradas, no son para el pueblo campesino objetos materiales "hechos de manos humanas", sino un actor, un sujeto histórico, al cual se le canta, se le baila, se le habla, se le da gracias, se le saca en procesión y se le coloca en un lugar discreto para que no perturbe en algunas ocasiones la liturgia oficial.

Si hay un deseo de acercarse y tocar confiada y humildemente a la divinidad, es como un intento de robarle algo de la bondad, de sabiduría, de protección y de perdón. De esa manera acentúa los aspectos afectivos y emotivos concediendo mucha importancia a los acontecimientos de la vida cotidiana.

Los gestos: Rezos, Misas, Bendiciones de símbolos, Imposición de manos, peregrinaciones a pie y ofrendas, responden a la solicitud (milagro) del sujeto popular, solicitud que se realiza tal como se ofreció, siguiendo los dictados tradicionales. Estos gestos en un pasado reciente eran vistos como "supersticiosos" o "paganos". Hoy se aceptan como un nuevo modo de vivir o practicar la fe.

El gesto es el deseo manifiesto de pasar del sufrimiento a la vida mejor, donde hay paz, armonía, alegría, ausencia del mal. Todo esto es posible si hay fidelidad a María.

“ Si uno no cumple las promesas hechas, la Virgen no hace otro favor. Un señor que ya no quiso seguir celebrando la fiesta a la Virgen, los animalitos se le fueron muriendo y otros se los robaron : “la Virgen lo castigó” ”.

Sin duda que estamos participando en un momento donde la sociedad cada vez más se desvincula de la religión. Se limitan los campos del conocimiento y de la acción, estableciéndose para ello, principios, normas, que el factor religioso no juega ningún papel o uno muy insignificante.

Como consecuencia, el mundo va quedando desacralizado “desencantado” (Wéber), en la medida que lo que guía toda la actividad cognoscitiva y práctica es el principio de la racionalidad, donde muchas de las funciones desempeñadas por la religión experimentan una transposición a un registro racional, en vez de un confesor, un siquiatra. La visión religiosa del mundo ya no es el marco de referencia fundamental del conocimiento.

En la sociedad moderna, el impacto del espectacular progreso científico-tecnológico, el aumento de la libertad individual, el creciente intervencionismo del poder en todo lo social, el surgimiento de nuevos grupos religiosos y la extensión de ideologías socio-políticas de carácter arreligioso, son también las consecuencias más generales que han provocado un acelerado proceso de una sociedad más secularizada.

Esto no quita que hoy en las sociedades modernas la institución religiosa siga cumpliendo muchas funciones sociales.

3. 5 CREENCIAS Y DEVOCIONES.

Las comunidades rurales hondureñas han vivido sus formas religiosas a través de ritos, prácticas o costumbres ancestrales, frecuentemente mezcladas; además de estar influídas por prácticas mágicas y supersticiones que denotaban un carácter especialmente utilitarista lo cual unido al concepto trascendental que de Dios tenían, les creaba la necesidad de buscar la intercesión de seres más próximos al hombre y de la utilización de formas y expresiones más concretas.

No vamos a analizar cada una de las creencias que tenía la gente campesina hondureña, bástenos con señalarlas y analizar aquellas que hoy continúan formando parte de un sentir.

Entre las creencias ya casi desaparecidas podemos señalar: la zegua, el duende, el cadejo, los espantos de noche, la lechuza, los niños eclipsados etc. Sin embargo la magia y la hechicería están presentes y se sigue practicando, aunque en las nuevas generaciones que van pasando por la escuela, “tiende” a disminuir (los porcentajes son esclarecedores. Ver en los anexos).

Todavía hay un poco de creencia en el mal de ojo, pero ya a los niños no les ponen amuletos de lágrimas de San Pedro o una crucesita en una cinta roja en la muñeca de la mano, para protección.

La creencia en las animitas, no existe. En una situación semejante a una animita en Honduras, cuando sucede una muerte fuera de la casa, en el lugar donde ha sucedido, se siembra una cruz y cada año en el día de difuntos los familiares solamente, le ponen corona.

Si la muerte ha sido trágica, también se siembra una cruz, nada más que a los nueve días o sea al terminar la novena, se invita a una persona "entendida" para que vaya a "levantar el espíritu".

En algunos lugares, la rezadora desempeña esta función. Mientras la rezadora va diciendo unas oraciones, el hijo mayor del o la difunta va subiendo una cruz pequeña desde el suelo hasta dejarla al terminar las oraciones en el lugar donde quedará.

Las razones de ir a levantar el espíritu a los nueve días, es para que no "ande penando" o no asuste a los transeuntes. Algunos creen que los espíritus de los difuntos no vuelven y aunque racionalmente lo manifiesten, en la práctica se ha demostrado hoy, que cuando alguien fallece, durante los nueve primeros días en que se lleva a cabo la novela (rosarios diarios), hay en el centro de la casa en una mesa un vaso o "guacal" (recipiente para beber agua) con agua, por si el espíritu tiene sed o el difunto murió sin beber agua, que pueda beber.

Muchas personas también oyen voces o pasos u otros ruidos en la casa y lo asocian inmediatamente al espíritu del difunto, y muchos aseguran haberlo visto. Así que empiezan a recordar si el difunto no dejó deudas o promesas sin hacer, para cumplirlas.

3. 5. 1

CREENCIA EN DIOS.

En este aspecto podemos decir que la totalidad de la población hondureña, cree en un Dios Todopoderoso, que ha creado todo lo que existe (Ser Supremo). Que castiga las malas acciones de los hombres y que algunos fenómenos naturales como inundaciones, sequías o enfermedades incurables son la manera de hablar de Dios, para enderezar los "camino torcidos".

Si en la tierra se debe obediencia al papá (connota y denota) la autoridad tradicional a la cual hay que obedecer por su posición superior en la jerarquía que establece una división del trabajo generacional; al mismo tiempo representa simbólicamente el espacio sicosocial del hogar, el valor fundamentalmente tradicional del espacio popular, la familia.

Coherentemente esta visión de mundo religiosa centrada en el peso de la tradición, transmitida por la autoridad, se representa a la Divinidad como la Autoridad Suprema: Dios creador y Ser Supremo. Al interior de esta cosmología, la representación de Dios como ser supremo, refuerza la lógica heterónoma respecto de la autoridad tradicional y la sacraliza. Si el poder de la autoridad debe respetarse-obedecerse, con tanta mayor razón la autoridad Suprema del Universo.

A nivel de creencia en Dios como Divinidad Suprema, no es muy sobresaliente, tal vez por no ser perceptible como la imagen de la virgen, o porque el pueblo valora más lo simbólico. De allí la tendencia a acercarse a quién pueda ayudarlo o compartir sus luchas, alegrías, penas; a quién le ayude a ser más llevadera la vida diaria. Da la impresión, como que hubiese un "desatenderse" de esa trascendencia mayor, que es Dios, llenando el vacío con "dioses menores" y hasta intermediarios.

Tal vez en parte obedece también a que Dios se presentó como Juez Supremo, que castiga, como terrible, de allí la floración de innumerables santos como intermediarios entre el hombre y la divinidad. "El distanciamiento del Dios Padre y el eclipse del Mediador Unico engendra los múltiples mediadores" (22).

Sin embargo a pesar de una concepción como la señalada, Dios sigue apareciendo como el que es capaz de intervenir milagrosamente en la vida cotidiana de la gente, como garante metasocial por excelencia del cosmos social y local; allí nace el sentimiento de dependencia y de gratitud hacia El (16).

Impresiona por ejemplo, la frecuencia con que las personas aluden a Dios. Notemos las diversas expresiones con las cuales se hace referencia a El:

"Primero Dios.....".

"Si Dios quiere....".

"Gracias a Dios que nos salvamos..." .

"Ay Dios mío..".

"Que Dios se lo pague..".

"Por obra de Dios, volvió..".

"Bendito sea Dios.."

"Dios tarda pero no olvida.."

Se dirá que estas expresiones y otras que se han omitido son solo manera de hablar, herencia de una época más cristiana y desprovista ya de todo verdadero contenido. En cierta manera puede ser verdad ya que el hombre sigue aferrado a viejas fórmulas que mantiene por inercia, pero en muchos de los casos citados se desprende por el contexto, que se recurre a Dios con autenticidad y sinceridad, para expresarle la gratitud o para formularle un deseo.

Subyace también de que para ellos, Dios es el Señor de la vida y de la muerte, que se acude a El en los momentos críticos y de quién se recibe todos los beneficios. Aunque en ciertos momentos de crisis, se reniega de él, por ejemplo, a la muerte imprevista de un ser querido : ¡No es posible! ¡ Dios no existe!. Pero por el contexto se deduce que se trata de un arrebatado causado por el dolor. Al confesarse, casi siempre se muestran arrepentidos de éste reniego.

Con el advenimiento de la Celebración de la Palabra, se empieza a tener otro concepto de Dios: El que nos salvó por su Hijo, el Creador y nosotros co-creadores, que es Misericordioso y que en vez de juez, está para perdonarnos.

Pero con todo lo dicho, no conocemos lugares en donde haya una devoción al Dios Padre. Remotamente se pudiera ver una cierta asociación con el Señor de Esquipulas("Cristo Negro") o con "El Señor del Buen Fín", en Quesalica, Copán, zona Occidental del país. Allí donde vivieron los Mayas y donde estaba ubicada una de las ciudades religiosas urbanas más importantes.

La dedicación al "Señor del Buen Fín", tal vez pudiera pensarse que encierra la esperanza de que después de la conquista, Dios les daría un "buen fin" a los que quedaban de esa esplendorosa civilización Maya.

3. 5. 2 CREENCIA EN JESUCRISTO.

La creencia en Jesucristo está más privilegiada que la de Dios, pero menos que la de la Virgen y los Santos. Jesucristo es visto como Hijo de Dios y de la Virgen María. Por un lado la imagen del El es: Crucificado, el Sufrido, el Ensangrentado, el que muere en la cruz. Pero que hoy está en el cielo, como Mediador y Salvador del mundo. Por otro lado, está el concepto del que se hizo Hombre para solidarizarse con el hombre, el que luchó por la justicia y por el establecimiento de un reino de paz y amor. El que no soportó la mentira y defendió a los humildes etc.

De El hay un concepto diferenciado en sus diversas formas de aparecer, que no se lo identifica con la misma persona, diversos Cristos: Cristo Crucificado, el de la Eucaristía, el Niño Jesús, el Nazareno.

Enrique Dussel (1983) señala que en la conciencia popular y en el mismo rango que los santos, se puede ubicar a los cristos y señores, a los cuales no se les da sin embargo, el nombre de santos.

Es de hacer notar que el pueblo tiene una identificación con el Cristo sufriente, abatido, por encontrarse en una situación análoga. En ese Cristo encuentra su igual.

3. 5. 3 CREENCIA EN LA VIRGEN Y LOS SANTOS.

Sin que la Virgen María aparezca para el pueblo como diosa, se puede decir que es un signo manifestativo de las entrañas de Dios, del Dios bíblico, que es padre y madre a la vez ²¹. La Virgen María es para sus devotos una "mediadora poderosa" y que no solo es la Madre de Dios, sino también la Madre de los hombres.

Es la imagen de la Virgen María la que traspasa por completo todas las demás devociones a los santos. Ella manifiesta su poder sagrado en la capacidad de intervenir "milagrosamente" en el mundo de los vivos. " La capacidad de intercesión se debe a que el santo, por ser un seguidor y mensajero de Dios, participa de algún modo del poder divino" (Marzal, 1988:47).

²¹ Maldonado Luis
"Introducción a la Religiosidad Popular"
Sal Terrae, España, 1985.

Dejemos ahora que los entrevistados nos cuenten sus creencias y devociones. Hacemos la advertencia de que todos(as) los entrevistados(as) desempeñan una función en la Pastoral de la Diócesis. Eso significa que sus creencias y devociones son "renovadas". Sin embargo debían responder sobre las creencias y devociones antes de que ellos tuvieran una función eclesial en 1966. Contestaron así :

"Había una fe profunda en Dios, Jesucristo y la Virgen María, sin embargo había una fe más profunda en los milagros de los santos, sobre todo de la Virgen María, que es la que ha mantenido la fe de nuestro pueblo".

"Mis abuelos celebraban a la Virgen del Tránsito"

"Mi mamá ofreció una promesa a la Santa Cabeza en Liure porque estuve muy enferma".

"En el Trapiche celebramos a la Virgen de Lourdes..."

"Con mi abuelita siempre íbamos a la fiesta de la Virgen de Concepción a Concepción de María".

"En mi comunidad tenemos a San Rafael..".

"Mi mamá celebraba a San Antonio".

En esta parte el eje semántico va ir de:

+

-

MAS CREENCIA

/

MENOS CREENCIA.

La Virgen y los Santos

/

Dios, Jesucristo , Espíritu Santo.

Ya hablamos sobre la creencia que el pueblo campesino hondureño tiene sobre Dios y Jesucristo. En sus expresiones notamos que La Trinidad no aparece sino escasamente, Dios, Jesucristo y el Espíritu Santo. Pero si aparecen en cantidad las devociones a los Santos y a la Virgen María.

Cuando se relataba como se celebraba una fiesta patronal, señalábamos los recorridos de la imagen de la Virgen o de los santos durante el año por las comunidades rurales. Eso nos puede dar la respuesta, sobre el por qué de la mayor devoción a María y a los Santo.

La "más creencia" se da entonces, en esa relación directa del pueblo con las imágenes, a ellas llega sin mediación. Los Santos y la Virgen están al alcance. Siempre han ido en demanda cada año a sus comunidades y a sus casas. Eso permite una cercanía. "Quién te visita, te quiere", decía un sacerdote entrevistado.. Los encuentros acercan a las personas, de tal manera que la visita de un Santo o de la Virgen, no es cualquier visita, sino la de una "Madre" o "Hermano", que ahora pone en contacto con lo divino.

La Virgen María y los Santos, aunque no son considerados como dioses, sí, cumplen un mecanismo sustitutorio.

La Virgen según la manera como la sienten los hombres y mujeres, así será el nombre a tomar. En Honduras la encontramos con los nombres de: Virgen de los Remedios, Virgen de los Desamparados, Imagen del Anima Sola (en Nacaome Valle), La Morenita de Suyapa (Patrona de Honduras) por el parecido con los indígenas oriundos de la aldea del hallazgo etc.

Con la gráfica siguiente queremos dar a entender como el campesino siente la presencia de la Virgen María. Una anécdota nos refuerza nuestra reflexión sobre la Virgen: En la Visita de la Imagen de la Virgen de Suyapa Patrona de Honduras, a la parroquia de El Corpus en 1988, un campesino muy pobre expresó: "Virgencita si tú no hubieras venido hasta aquí, yo no te hubiera conocido". Es que los pobres siempre sintieron a la Virgen no lejana a ellos, sino cercana, no en el cielo, sino en la tierra..

En la colonia se enseñó a la Virgen en el cielo con las características que señalamos y los pueblos la entendieron con las características cercanas a ellos.

CIELO----->TIERRA.

Madre de Dios.....Madre de los pobres.

La Bienaventurada.....La Campesina de Nazaret.

La Reina del Cielo.....Nuestra Patrona.

La Estrella de la Mañana.....La Madre de los
Desamparados.

La Milagrosa.....Nuestra Señora de los
Remedios.

De las dos dimensiones (Cielo-Tierra), para el pueblo sencillo de América Latina y Honduras en particular, las connotaciones que tiene en la tierra la Virgen son de madre que acompaña al oprimido a llevar sus penas, que conduce al pecador al arrepentimiento, que invita al indígena que la sienta como cercana. De allí todos los hallazgos de apariciones:

- en un camino o en el campo, lugar de trabajo del pobre,
- en un río, donde los pescadores sustraen su alimento familiar,
- al pié de un árbol, lugar de descanso o donde viven los que no tiene casa.

Esa es la historia de la mayoría de las apariciones de la Virgen en casi todos los lugares. En Honduras por ejemplo, la Virgen de Suyapa, encontrada en el siglo pasado por un campesino (Alejandro Colindres), que cansado y en la espezura de la noche no pudo llegar a su casa, durmió a la orilla de un camino en el Piliguín. Allí la Virgen se le apareció.

Ella, es mestiza, morenita como todos los descendientes de los Mayas , además es milagrosa . Está identificada con el hombre y el pueblo de la tierra, ella fertiliza los campos. Ella es la que se apareció a los pobres, a los de "abajo" en la estructura social.

Dice la gente que por eso se ha querido quedar en la antigua Iglesita, donde apareció y donde se quedó, "es que no le gusta la Gran Basílica", ¡ por eso se regresa!. afirman. Pero es que allí es más acogedora, la casita pequeña siempre es más familiar. Allí la buscan los peregrinos y allí desean encontrarla. La Basílica a nivel arquitectónica se aleja de las casas de los pobres, de los que viven en la miseria alrededor de ella.

La Virgen elige totalmente autónoma su sitio sagrado, expresando su preferencia por el lugar y por los pobres. " La virgen es decididamente mestiza. Los criollos deben reconocerla y respetarla y Ella se opone a sus intentos de "blanquearla" (Octavio Paz 1981) y (Pedro Morandé 1984).

Otro ejemplo es el hallazgo de la Virgen de la Concepción Patrona de Choluteca, encontrada según la historia (Dr Jesús Aguilar Paz 1972) en la Poza de la Virgen por un pescador, que tiene una historia bastante semejante a la Virgen de Suyapa, cambia solo el lugar "donde se encontró". "La poza de la Virgen", se llama todavía.

La Virgen de Candelaria de El Corpus. Se cuenta que los que explotaban la "Mina del Clavo Rico" en su inicio(Canadienses e Ingleses), encontraron cuando las excavaciones iban debajo del altar mayor de la Iglesia, un lagarto de oro y que no lo pudieron sacar, al contrario se derrumbó y mató a varios ambiciosos.

Fué el único que se salvó en el siglo pasado de no ser llevado a España. Tal vez para que los hijos del pueblo supieran que un día este lugar fue rico.

María es la que sigue siendo capaz de intervenir milagrosamente, la que produce realidades misteriosas (Parker 1993). La Virgen es el consuelo de los pobres, el escudo de los débiles, el amparo de los oprimidos. En suma, es la madre de los huérfanos (Octavio Paz 1990: 7).

Ella es la que sigue dando vida y teniendo una relación profunda con la tierra por la maternidad, mucho más que el hombre. Su poder es sagrado porque interviene en favor de los hombres y mujeres. "Esta divinidad se impuso convirtiéndose en refugio de los desamparados"(Parker 1993).

La devoción Mariana dice mucho con las demás prácticas religiosas:

—		+	
Misas	/	Devoción Mariana.	
Menos asistencia	/	Más asistencia poblacional.	
Menos prácticas comunitarias.	/	Más prácticas extracomunitarias.	

Por lo que escuchamos a los entrevistados, podemos decir que si en un lugar se lleva a cabo una fiesta en honor a la Virgen o algún santo y al mismo tiempo en un lugar cercano hay una misa, la presencia será mayor en la fiesta de la Virgen.

Por eso afirmamos que la devoción a María y a los Santos en el área rural no tiene carácter utilitario, pues ese poder superior le obtiene beneficios que la sociedad no le da o bien porque le consuela de sus frustraciones. Es muy común escuchar que la Virgen María y los Santos les ayuda a llevar una vida más soportable.

La imagen de la Virgen se manifiesta como un poder activo que está disponible dando a las personas la posibilidad individual del don y la ofrenda. Por eso la vida en el contexto rural no será desesperada, ya que lo necesario no le hará falta.

A nivel de las promesas hechas a la Virgen o a cualquier santo, éstas son realizadas no solo por los pobres, sino también por los sectores privilegiados que recurren a seres sobrenaturales para tratar de obtener soluciones a determinados problemas. Pero es necesario hacer dos observaciones:

-en el sector privilegiado el recurso individual al poder sobrenatural en forma de promesa o romería sobre todo es menos frecuente, ya que en la medida que se sube a la escala social la dependencia de un ser sobrenatural es menor ;

-ese mismo recurso utilizado por personas mejor ubicadas en la escala social, tienen una carga emotiva muy distinta a la que tiene cuando es utilizada por un pobre o marginado.

La diferencia de significado emotivo está precisamente en que la relación con ese poder sobrenatural es más imprescindible en el caso de los campesinos. Solo pensemos por ejemplo, si no llueve, es un fracaso completo a nivel de cosechas para el campesino.

Así que las devociones, ritos o mitos que vehiculan en los sentimientos de los pueblos son expresiones y representaciones, sueños de vigilia propios de todo grupo humano. Allí se representa lo totalmente otro y se anticipa el cambio del presente. No son simples tranquilizantes ideológicos frente a situaciones intolerables o compensaciones ante realidades de miseria ni tampoco sentimientos nacidos de la necesidad como supuso Marx y Fierbach (17).

En relación a que la "Virgen ha mantenido la fe", es importante ver esta relación desde la colonia, que de manera gráfica se significa así:

—		+	
Cielo		Tierra	
Virgen	/	Madre	
Madre del cielo	/	Madre la de la tierra.	
Virgen Idealizada	/	La nueva Eva (pecadora).	
La Purísima	/	La Dolorosa	
La Llena de gracia	/	La Señora.	

El concepto colonial de la Virgen, para que fuera como tal, debería tener los atributos que corresponden en el eje, a la del cielo y que si había manera de representarla en la tierra, la única semejanza era la mujer Europea, rubia, de ojos azules, "inteligente". De allí la dificultad de Juan Diego con el Obispo Zumárraga, pues la "Señora" de quién él hablaba no tenía los atributos señalados, ya que era india o mestiza, pero no de ojos azules etc.

La Virgen mestiza como madre debe imponerse sin escape posible para el criollo. Ella es "una compensación simbólica del tema originario de la madre violada y de esa manera una protesta criolla contra el acontecimiento histórico frente a una aceptación del mismo" (Pedro Morandé 1984).

Para el mestizo, Ella expresa la conciencia positiva de su identidad historico-cultural, y el culto sincrético popular representaría una manifestación altamente expresiva del ethos cultural latinoamericano ²².

Pedro Morandé (1984) señala que estos países de América Latina tratan de ocultar el mestizaje y las oligarquías dominantes exigen a los mestizos aventajados que aspiran a incorporarse a ellas, un verdadero proceso de "blanqueo" social y cultural, por eso Ella es la manifestación expresiva de ese ethos cultural.

De igual manera sucede con el concepto de la mujer que se tubo durante la colonia. Creemos importante también hacer una gráfica relacionando la Virgen con la mujer en los tres espacios de: cielo, tierra, infierno.

Gardini señala que en tiempos de la colonia se demonizó a la mujer, convirtiéndola en intrínsecamente mala que inducía al pecado a causa de la Eva pecadora (18).

J. Delumeau, señala que esa conciencia machista hizo un proceso o mecanismo de compensación al darle a la mujer los atributos de: Purísima, Virgen Idealizada, Madre Exhaltada (19).

CIELO>----->TIERRA>----->INFIERNO.

Reina.....Patrona.....Bruja.

Virgen.....Monja.....Prostituta.

La Madre de Dios.....La Madre de Familia.....La Mala Madre.

La Europea.....La Criolla.....Mestiza, India, Negra..

(22) Van Kessel.

"Lucero del Desierto"

Centro de Investigaciones de la Realidad del Norte,
Iquique, Chile, 1987.

En el cielo está María, como Madre, Reina, Virgen, como característica de la mujer ideal cristiana.

En la tierra, la mujer blanca, dueña de casa, patrona. Fray Luis de León (1583) decía "como la perfecta casada". El modelo es la mujer varonil, capaz de acumular riqueza, poder, la que no gasta, capaz de acrecentar la hacienda, de allí "hacendosa". "La mujer perfecta debe ser como la nave que va a las indias, con valor". Este tipo de mujer solo funcionaba en los estratos dominantes.

La presencia de la mujer india en la colonia es insignificante, invisible, obscuro.

Por eso había que imitar a María como Virgen, en los monasterios (XVI), las monjas son estas imitadoras, pero solo las de la clase dominante, pues las indias, negras y pobres, no, porque "no eran capaces de tanta perfección" (20).

Ser Madre como la Madre de Dios, progenitora de familia cristiana, pero no la india, la mulata, éstas están descalificadas porque eran "tontas", "brujas", "prostitutas" o "malas madres". Estas eran amenazas para el sistema porque resistían más que los varones. Preferían quedarse con sus hijos que cambiarlos por alfileres (21).

Hemos creído necesario hacer un paralelismo con la virgen del cielo y la virgen de la tierra, relacionándola con la mujer, para entenderla como tal, como virgen y como madre.

Consideraremos ahora cómo la gente hondureña percibe la devoción a los santos, y después se narrará como algunas personas en los pueblos han aprovechado la devoción de algún santo para intereses particulares, como cambiar el nombre o lugares porque "el santo así lo pedía".

3. 5 .4 DEVOCION A LOS SANTOS Y ESTRATEGIAS.

Los entrevistados han señalado que la devoción a los santos es lo que ha mantenido la fe popular. La devoción a los santos proviene porque dan salud, ayudan para el éxito de los cultivos. Cuando un campesino le está pidiendo a un santo un favor, piensa que es a Dios a quien se lo pide: "debido a que como los hombres no tenemos el poder de ver a Dios y "ellos" (los santos), sí, nos sirven de intercesores".

Ya señalamos como muchas veces la imagen de Cristo se identifica con la de los santos. Muchas veces al preguntárseles que cual era la imagen de Cristo que preferían (en las casas hay imágenes de santos, mezcladas con fotos de la familia y amigos pero no había de Cristo), respondieron con nombres de diversos santos y de la Virgen y decían:

" Por eso, es que es lo mismo, ellos (los santos) representan a Cristo. Es lo mismo rogarle a San Antonio que a Cristo, porque aquel es un representante de Cristo y él les da permiso para hacer milagros, además, podemos ver a los santos y a Dios no". Esta respuesta la dió una señora en una comunidad hondureña cuando se le hizo una encuesta en 1971.

Pero veamos que nos dicen ahora sobre la percepción que se tenía de los santos:

"A través de la fiesta el santo en cuanto tal, unía a todos los cristianos, a tal grado que las demás comunidades traían sus santos para hacer el encuentro de los santos en la fiesta" (señalaba un sacerdote).

"...uno sentía que Dios estaba a través de la fe que teníamos en el santo..."

+

El santo unía a todos.....(El santo poco une).

Había encuentro de santos.....(Los santos no se encuentran).

Se sentía Dios.....(No se siente a Dios).

Lo que hay en las oposiciones (-) no significa que la función que desempeñaba un santo haya desaparecido. Lo que pasa es que la gente siente que otros valores hoy se sobre-estiman, disminuyendo lo que en el pasado fue parte esencial en su vida cotidiana. Seguro que los santos siguen uniendo y que Dios se sigue sintiendo, si eso no fuese así, cómo se explicaría las diversas procesiones, peregrinaciones a Santuarios, romerías a un santo particular o las participaciones en las misas?

Es un hecho, que en su conjunto, el santo ya no es una "ilusión", "una utopía" o un "paradigma", particularmente en la juventud. Expresiones como las "ya no me interesa", son el signo de un desinterés por las cosas religiosas: ya sea que los santos o la Iglesia misma, no son las respuestas a sus inquietudes o porque la fe está mediatizada con los nuevos paradigmas de la modernidad.

Anteriormente los entrevistados señalaban que: " las fiestas Patronales ya no eran como antes, porque no había respeto ni devoción. Antes caminábamos kilómetros a pie en procesión.." .

La procesión con los santos es el acto principal hacia donde culmina la fiesta. Muchas veces ha existido tensiones entre los que organizan las fiestas, el pueblo y el párroco, sobre la extensión del recorrido y la dilación de la procesión.

La gente quiere que el recorrido de la procesión sea largo, que el santo pase por sus barrios, que se detenga cuando le queman pólvora y presencie las loas que la devoción de una familia o del barrio ha preparado. El sacerdote y los organizadores "disciplinados" no quieren que la procesión se alargue, pues el regreso ya casi nadie les acompaña.

Eso ha dado paso a pensar que ya las fiestas de hoy no son como las de antes, y no solo las fiestas mismas, sino la actitud de la gente que ahora camina con mucha prisa, que ya ni saluda a los demás, que ya no le gusta caminar etc.

Ahora podemos decir que es un sentimiento generalizado el pensar que el saludo, la devoción, son parte del folklor, no valores a seguir. Ahora se es ausente para el otro, y ese otro es ausente para él. Dios también es ausente.

El camino dejó de ser el lugar de festividad, de encuentro entre las personas, el sendero de peregrinaje y se ha convertido en camino para "estar en forma", para vivir la apariencia. Ya no se camina, se corre, es la velocidad de la vida, pero también es la velocidad del stress, es la velocidad para llegar al sicólogo a que le ayude a suavizar las tensiones. Ya no es la carrera para solicitar ayuda al amigo, al confidente, sino para adelgazar, para bajar de peso, para competir, para ser admirado, para ganar dinero.

Ya las procesiones no son el cierre de las cosechas, ni el premio religioso del trabajo de todo un año de los y las campesinas que en un reciente pasado se unía con las primicias ofrecidas al santo.

Ya tampoco es la búsqueda de ser auténtico, de proyección, sino la ausencia de rasgos comunes subjetivos. Es un no conocerse ni reconocerse en un entorno y un tiempo común.

A nivel estratégico, la historia de muchos santos que según la creencia religiosa han contribuido con su voluntad y actos milagrosos al desaparecimiento de pueblos y florecimiento de otros, más que el portento extraordinario y milagroso, ha contribuido la voluntad de los pudientes moradores y de sus astucias, para hacer aparecer ante el pueblo "ignorante" que se trató de un designio del Patrón (a), que el pueblo se edificara en cierto sitio y no en otro.

Es en la zona Occidental de Honduras, en donde hay más lugares en que los santos han influido para el cambio de sitio de una población y que en muchos de ellos después de varios años sigan irreconciliables, por ejemplo: Tambla de Lempira, estuvo ubicada en el sitio llamado "Pueblo Viejo", pero acontecía que la Virgen con frecuencia "abandonaba" este paraje para ocupar el que hoy tiene Tambla, cerca de Tomalá, en una hermosa planada.

Los moradores empecinados, le cortaron los pies a la Virgen para que no se fuera, pero "este sacrilegio fue castigado por la misma Virgen", contándose que luego murieron sus autores. Siempre la Virgen se hizo pesada cuando se llevaba de regreso y muy liviana cuando la llevaban donde Ella quería ²³.

En el siguiente apartado hablaremos de personas que los entrevistados han señalado con mucha importancia en la conservación de las tradiciones y en el mantenimiento de la fe campesina, nos referiremos a los mayordomos y rezadoras.

Aquí veremos la importancia de la mujer en la transmisión de una cultura religiosa y de valores en la familia.

²³ Aguilar Paz Jesús.

"Tradiciones y Leyendas de Honduras"

Editorial Museo del Hombre Hondureño, 1972.

Si se revisa la historia religiosa de las comunidades campesinas hondureñas, nos daremos cuenta que las primeras actividades religiosas, en su conjunto jugaba un papel decisivo un hombre o una mujer reconocido como líder religioso.

Con relación a los mayordomos en las comunidades del Sur, no se tiene fecha desde cuando hay la existencia de ellos, pero se puede decir que más o menos en 1900 sería una fecha aproximada ya que por entonces se inició un auge de construcción de ermitas ²⁴.

El primer mayordomo casi siempre fue elegido por la comunidad y su función consistía en dirigir la construcción de las ermitas con el beneplácito del sacerdote. Era un hombre de importancia y fué el mayor impulsor de la construcción de ermitas. También era la persona con quién el sacerdote tenía más contacto en la comunidad y en algunos lugares era el único que sabía medio leer.

Se tiene entendido que a la muerte de éste, podía designar a su sucesor, al cual, la comunidad aceptaba. En la mayoría de los casos eran familiares del mayordomo fallecido.

Para 1959 los primeros Celadores del Apostolado de la Oración, se escogieron de entre los mayordomos y de los Celadores salieron los primeros monitores de las Escuelas Radiofónicas y de éstos los primeros Delegados de la Celebración de la Palabra en 1966.

Los mayordomos (as) antes de la Celebración de la Palabra (1966), tenían la misión de cuidar, preparar, celebrar y recoger fondos para la fiesta del santo Patrón. Elegido por la comunidad y en donde habían buenas relaciones con el sacerdote, aceptado por éste. En muchas circunstancias el mayordomo recibía el santo como herencia, en las comunidades rurales. No tenía incidencia directa en cuanto a creencias y prácticas religiosas.

Las rezadoras (es) : mujer u hombre de la comunidad que tienen conocimientos empíricos. La mayoría no sabía leer ni escribir y si estuvieron algún año en la escuela, olvidaron todo por el des-uso. Han sido el medio principal para la transmisión de las tradiciones. Ejercen una actividad libre. Individuos particulares solicitan su servicio para determinadas circunstancias: rezos para difuntos, novenas de santos y ánimas. Los rosarios antiguos y sus cantos eran pedidos para "encomendar" bien a los muertos.

Pero dejemos a los entrevistados que nos digan la función de estas personas en la comunidad. Así contestaron:

"Aunque el sacerdote no llegara el pueblo siempre celebraba. Los mayordomos y rezadoras, rezaban el rosario" (contestó un sacerdote).

²⁴ Barrios Luz Maíra.

"La Religiosidad Popular y la Celebración de la Palabra en la Zona Sur de Honduras"
Choluteca, Diciembre, 1971.

"La mujer ha sido la cabeza, la dirigente, la animadora de la Religiosidad Popular. Es la que ha mantenido el espíritu de avanzada".

"Lo positivo de las fiestas Patronales era que estábamos manteniendo la fe, que casi, casi..vea..estuvo en un hilito, pero gracias a las rezadoras, la fe volvió".

"Ellos administraban las limosnas que se recogían en las demandas y en el día de la fiesta".

ANTES-----AHORA.

La mujer era animadora, dirigente,
cabeza de la Relig. Popular.....(no es cabeza, ni dirigente,
ni animadora de la Relig. Pop).

Tenía espíritu de avanzada.....(no tiene espíritu de avanzada).

La fe volvió por gracias a las rezadoras.....(la fe no vuelve por las rezadoras).

La gente celebraba con o sin sacerdote.....(si no llega el sacerdote no hay
(bastaba la presencia de la rezadora celebración.
o el mayordomo).

Rezadoras y mayordomos tenían autoridad.....(no tienen autoridad).

El eje semántico antes---- ahora, en cuanto a su temporalidad tiene un peso muy importante, porque los mayordomos y rezadoras que hace unos 25 años atrás eran las personas más importantes a nivel religioso en las comunidades, ahora su papel además de no ser comprendido, en su persona son ignorados por la dirigencia de una religión oficial. Las que tienen un peso mayor en las comunidades donde no hay Celebración de la Palabra, son las rezadoras y un peso muy mínimo donde hay Celebración de la Palabra.

Pero analicemos esa temporalidad y el aporte a la fe que nos cuentan nuestros entrevistados:

"ANTES", los mayordomos y rezadoras preparaban y organizaban las Fiestas Patronales. El sacerdote llegaba solo a la fiesta y una vez al año. Eran estas personas las que durante el año iban recordando a las gentes con los rosarios, la devoción de la comunidad al santo patrón y la vida religiosa se alimentaba de esta manera.

El día anterior y el principal de la fiesta eran una serie de rosarios que se hacían, ya que allí se daban cita todos (as) las rezadoras (es). Si había misa, muchas de ellas seguían rezando durante el oficio religioso por no entender lo que el sacerdote decía por ser en latín, todavía muchas ancianitas durante la misa rezan el rosario.

La presencia del sacerdote era importante, pero solo para la celebración del Bautismo o matrimonio, no tanto por la misa. La fiesta se hacía con o sin el sacerdote. Pero no podía faltar el mayordomo o la rezadora. De allí la expresión de que la fe estuvo en un "hilito" y que gracias a las rezadoras volvió.

Pero además es que la gente se sentía "más a gusto" con el rezo del rosario y con las enseñadoras.

"Es que a las rezadoras se les entendía y la gente participaba", nos dicen.

Sin duda que "antes" la fiesta era más del pueblo, dirigida y celebrada por ellos, donde el Mayordomo como representante de la comunidad, procuraba que la fiesta saliera lo mejor posible. Es verdad que las creencias estaban basadas sobre la tradición y reproducción bajo métodos tradicionales, pero la gente se sentía realizada. Los milagros no se discutían, se creían. Casi todo era milagro. El sufrimiento de cualquier índole era voluntad de Dios.

"AHORA", las fiestas son preparadas por patronatos, por una directiva. El sentimiento para la gente del campo es que ahora es más un acto social oficial (de la Iglesia o de la Municipalidad). Por eso si el sacerdote no asiste, la fiesta queda "menguada". Ahora las fiestas se volvieron "aburridas", empieza en la mañana y a medio día ya se ha terminado, señalan. Pero con ello se opacó toda acción de los mayordomos y rezadoras.

Es verdad que con la Celebración de la Palabra ha habido mucho progreso a todo nivel, pero eso costó la pérdida de mucha gente valiosa, que en un principio fue disponible y que trabajó con mucha generosidad. Sin duda que si se hubiera tomado en cuenta a estas personas, los conflictos y tensiones tal vez si se hubieran dado, las secuelas serían menos profundas.

Hoy las fiesta han continuado, pero con menos colorido festivo, donde las rezadoras y mayordomos casi no tienen nada que hacer.

Ahora "las fiestas Patronales mantienen cada vez menos la fe".

Es que sienten la ausencia de hermanos y hermanas que en un reciente pasado ayudaron "a su manera" a mantener los vínculos religiosos.

Por eso creemos que las rezadoras han jugado un papel importante en la fe popular, los entrevistados lo resaltan claramente. Es notorio como las mujeres surgen desempeñan un papel preponderante y asumen progresivamente la dirigencia de organizaciones, asumen nuevos roles y buscan nuevos sentidos a su vida. Hoy se reconoce su protagonismo como aglutinadora del grupo familiar, como mantenedora de tradiciones y pautas de conducta. El hombre y la mujer campesina son luchadores por los hijos, la comunidad, la salud, la vivienda, el trabajo, por la vida misma a partir de la cual construyen identidad.

Ellas mismas reconocen la necesidad y luchan por tener un espacio que les permita realizarse como personas sin abandonar los roles tradicionales. "La mujer ha sido protagonista, tanto en la vida privada como en la pública, aunque su rol histórico, aquel atribuido por la sociedad siempre ha estado determinado por su condición de "femenina", que significa inferioridad, marginación, aislamiento" (23).

En el siguiente capítulo analizaremos los conflictos surgidos en la Diócesis de Choluteca cuyos protagonistas o actores sociales del conflicto, según los entrevistados son los Mayordomos, Rezadores, Sacerdotes y Agentes de Pastoral, en cuanto representan a un grupo social o a intereses sociales determinados. No es que hay grupos sociales antagónicos, sino posiciones sociales adscritas según leyes externas al acontecer histórico.

BIBLIOGRAFIA.

- (1) Pedro Morandé.
"Cultura y Modernización en América Latina"
Instituto de Sociología, Pontificia Universidad Católica de Chile, Abril, 1984.
- (2) Parker Cristian.
"Otra Lógica en América Latina: Religión Popular y Modernización Capitalista"
Fondo De Cultura Económica.
Santiago de Chile, 1993 , pag. 188-191
- (3) Parker Cristian.
"Otra Lógica en América Latina.."
Op...cit...(idem)
- (4) Aguirre Baztan Angel.
Fiesta, en :
"Diccionario Temático de Antropología"
Editorial Boixareu Universitaria, Barcelona, 1993.
- (5) Aguirre Baztan Angel.
Fiesta, en :
"Diccionario Temático de Antropología"
Op.cit ..Pag. 329-330.
- (6) Azcona Jesús.
"Para Comprender la Antropología"
Editorial Verbo Divino, Estella (Navarra), 1991, pag. 200
- (7) E. Leach.
"Cultura y Comunicación. La Lógica de la Conexión de los Símbolos"
Siglo XXI, Madrid, 1985.
- (8) Parker Cristian.
"Culturas Subalternas...."
Op, Cit....294
- (9) Edmund R. Leach.
"Cultura y Comunicación. La Lógica conexión de los Símbolos"
Madrid, Siglo XXI, 1989, pags. 14-15.
- (10) Marzal Manuel.
"La Transformación Religiosa Peruana"
Pontificia Universidad Católica de Perú, Lima, 1983
- (11) Ricoeur Paul.
"Parole et Simbole"
En Revue des Sciences Religieuses 49, 1975 pags. 142- 161.

- (12) Taborda Francisco.
"Sacramentos Parxis y Fiesta"
Cristianismo y Sociedad, Ediciones Paulinas, Madrid, 1987.
- (13) Parker Cristian.
"Religión y Clases Subalternas Urbanas en una Sociedad Dependiente"
Université Catholique de Louvain,
Faculté des Sciences Economiques Sociales et Politiques,
Departament de Sociologie 1986, pag 320 y ss.
- (14) (Idem.. pag 324)
- (15) Salado Domingo.
"La Religiosidad Mágica"
Editorial San Esteban, Salamanca, 1980.
- (16) Maldonado Luís.
"Introducción a la Religiosidad popular"
Sal Terrae, 1985, pag 65 y ss.
- (17) Parker Cristian.
"Religión y Clases Subalternas Urbanas en una Sociedad Dependiente"
Op..cit ...pag 315 y ss.
- (18) Morris Brian.
"Introducción al Estudio Antropológico de la Religión"
Ediciones Paidós, Barcelona, 1995. pag. 34 y ss.
- (19) Gardini F.
"Magia, Brujería y Superstición en Occidente Medieval"
Editorial 62, Barcelona 1982, en I.R.P. pag. 80.
- (20) J. Delemeau.
"Los Miedos de Occidente"
Cap. III: Los Agentes de Satán. La Mujer.
Edit. Tauros, Madrid, 1989.
- (21) J. Delemeau.
"Los Miedos de Occidente"
Op...cit. Capítulo III
- (22) J. Delemeau.
"Los Miedos de Occidente"
Op..cit..Capítulo III
- (23) Fernández Cazalia Concepción.
"La mujer Pobladora: recuperando historias"
Serie Caminos de Solidaridad N° 3
Vicaría de Pastoral Social, Arzobispado de Chile, 1994.

CAPITULO CUATRO.

4. LA CELEBRACION DE LA PALABRA: UNA FORMA DE RACIONALIZACION EN EL CAMPO RELIGIOSO.

Hemos definido la Celebración de la Palabra, como un movimiento socio-religioso. En este movimiento las creencias religiosas han adquirido una visión pastoralmente más renovada y con una tendencia al alejamiento de las creencias tradicionales folklóricas, exhibiendo una ética mucho más definida y moralizante (1).

Esta visión más renovada afirmará la creencia en Dios - Jesucristo y la Virgen, en cambio la creencia en los santos aparecerá menos acentuada. Los milagros deben ser vistos y experimentados para ser considerados verdaderos, y aún así caben dudas.

Se trata de una fe que se pudiera llamar "fe liberadora", que es coherente y alimenta un sentido cultural alternativo. Este modelo coherente y armónico de creencias, valores y representaciones, tiene consistencia y permanencia en la estructuración del sentido y en la inspiración de prácticas.

Los sujetos que forman parte de la Celebración de la Palabra tienen una mentalidad con clara conciencia crítica de la sociedad y un compromiso cristiano que integra una forma coherente de fe y los problemas concretos de la vida.

Es a través de la Celebración de la Palabra que los Delegados se han involucrado en las diferentes organizaciones y conflictos sociales en los cuales dichas organizaciones se desenvuelven, determinan una toma de conciencia muy acentuada a nivel político o social, dándole capacidad de establecer un análisis causal de tipo estructural. Esto le ha permitido valorar más las situaciones profundas, que las formalidades que atan las relaciones sociales.

Cuando Cristian Parker (1992) habla de éstas prácticas renovadas, señala que muchos creyentes han abandonado varias de sus creencias populares tradicionales "males de ojo", "hechizos", "promesas", rompiendo así con los lazos simbólicos y significativos que tenían sus raíces en sus orígenes populares. Esto que podría considerarse como positivo, tiene la dificultad de que podría asilar en un malsano elitismo a este segmento de católicos respecto de la gran masa, cuya fe se desarrolla por causas más tradicionales (2).

Las personas entrevistadas llevan dentro de ellas y de manera profunda, las tradiciones religiosas. La fe de ellos sigue el curso de los acontecimientos de la vida cultural que transcurre lentamente en medio de los conflictos que hemos señalado.

Desde esta perspectiva hay una precomprensión que está a la base, y es que la fe crece, florece y a veces se marchita en medio de las contradicciones entre la cultura dominante y la cultura marginalizada.

Es el Delegado en las comunidades rurales hondureñas, como agente de cambio, que con mayor facilidad puede actuar como catalizador de procesos que apuntan hacia nuevas síntesis de vida, fe y cultura, distintas a las que se mueven e inspiran las actuales. Los Delegados forman parte de una actitud permanente de los actores eclesiales renovados.

4. 1 PROCESO DE FORMACION DE LOS DELEGADOS DE LA PALABRA.

En el capítulo dos señalamos el origen de la Celebración de la Palabra, pero no abundamos en la formación de sus agentes, como son los Delegados. Queremos agregar algunos detalles más para ilustrar mejor el movimiento y la formación que se les da.

La Celebración de la Palabra surgió por la inquietud de un grupo de campesinos, quienes viendo la escasez de sacerdotes en la Diócesis pidieron a Monseñor Marcelo Gerín, entonces Prelado de Choluteca, que les diera una orientación para celebrar la Semana Santa en 1966. Es así como Monseñor Marcelo encomendó al padre Eloy Roy y al seminarista Alejandro López, en ese entonces, dar la orientación adecuada

Fue así que durante el Lunes, Martes y Miércoles Santo de 1966, se dió un cursillo a 17 hombres provenientes de la Parroquia de Catedral, El Corpus, Orocuina, Nacaome, San José Obrero etc. Al finalizar el cursillo fueron enviados por el Obispo a sus Aldeas, llevando consigo una Biblia, material mimeografiado como guía para la Celebración durante la Semana Santa, agua bendita, un Cirio Pascual para la Vigilia y un gran entusiasmo.

Con esta primera experiencia que fue todo un éxito, dió inicio una formación sistemática y metódica a los hombres que serán después, los DELEGADOS de la Celebración de la Palabra de Dios. Después del Primer Curso, el Delegado quedaba autorizado para Celebrar cada Domingo en su comunidad.

Los pasos que se fueron dando para la escogencia de los futuros Delegados fueron: Primero, la comunidad escoge a los hombres y los presenta al párroco para ser candidato a Delegado. Posteriormente el párroco avisa a las comunidades la fecha que dará inicio el "Curso de Iniciación", que constará de tres etapas y de cuatro días cada etapa.

Segundo: después de la primera etapa los Aspirantes a Delegados quedaban comprometidos a asistir cada mes a las reuniones de su sector. Al cumplir tres años de servicio en la comunidad, da inicio a los Cursos de Maduración, en tres niveles y en diferentes épocas.

Los títulos de los temas de estos cursos eran:

Historia de la Salvación.

Virgen María.

Jesucristo.

La Iglesia y los Sacramentos.

Vivir los Mandamientos.

Esperando el retorno del Señor.

Identidad del Delegado.

El Buen Samaritano.

Quién sigue a Cristo no queda defraudado.

Fe y Política.

Sectas.

Promoción de la Mujer.

La Familia y la Comunidad, entre otros.

Cuando hay un acontecimiento importante como las elecciones Presidenciales, se prepara cursos de orientación política para llevarlos a una reflexión sobre su quehacer político como laicos.

Todos los Seminarios tienen su plan de seguimiento en sus respectivas parroquias además de las reuniones mensuales sectoriales.

Todo lo anterior no fuese posible si no hubiera una red de comunicaciones entre el Equipo Diocesano, el Equipo Parroquial y las comunidades. La Diócesis cuenta con una emisora en Amplitud Modulada, "Radio Paz" , que llega con su frecuencia a todas las comunidades de la Diócesis y más allá.

Cada Domingo se transmite el programa de la Celebración de la Palabra, como también programas de los demás movimientos religiosos, eso permite además de la comunicación, continuar reflexionando. Los oyentes participan con sus cartas o viniendo personalmente a la radio. Es así como en los seminarios se aprovecha de su presencia para pasar en directo el programa dominical.

A nivel pedagógico, los seminarios son elaborados de manera sencilla, donde se privilegian los trabajos en equipo. Hacemos notar que la mayoría apenas ha pasado su cuarto grado de escolaridad.

Por eso al inicio se pasan horas haciendo prácticas como hablar en público, con técnicas de oratoria. Una persona que expresa claramente sus ideas es bien vista por la comunidad. Aprenden también, técnicas para dirigir y coordinar grupos.

El aporte valioso de los campesinos ha sido su perseverancia, eso ha permitido ir abriéndolos ojos a la realidad. Para ello fué necesario analizar su entorno y ver el panorama, por ejemplo, con láminas dibujadas se les preguntaba que miraban: casas, árboles, cercos, animales y al analizar se daban cuenta de que ellos eran campesinos sin tierra, sin animales y sin casas muchas veces.

De esta manera se inició una hermosa experiencia, donde se ha aprendido ha utilizar sus propias herramientas para luchar y vencer el hambre, organizarse para tener una escuela o centro de salud. Así se han fortalecido estas Comunidades Eclesiales de Base donde ya no se es indiferente frente a los conflictos que desgarran a cualquier comunidad.

En un principio, la formación se daba solamente en el Centro de Capacitación en la ciudad, pero a medida que los Delegados fueron aumentando, las preparaciones se hacen a nivel parroquial. Para las normas que rigen a los Delegados, se elaboró el Directorio de la Celebración de la Palabra, donde están claramente definidos los deberes y derechos de ellos.

4. 1. 1 ESPERANZAS Y TEMORES.

Las faces propuestas con las comunidades como ser : capacitar a muchos hombres y mujeres campesinos (as) que hoy desarrollan de manera creativa y original una comunidad más abierta y dinámica, se ha ido logrando. Tal vez que los Delegados no tienen mucha instrucción intelectual, pero sí mucha sabiduría.

Este saber es el que se genera día a día y se sistematiza. Esta sabiduría es también colectiva, cultivada con tradiciones orales, organización y ritos que constituyen a los pueblos. Es además un saber festivo, ya que al compartir alegría se desentraña el fondo gratuito de la existencia humana.

Poco a poco se fue poniendo en paralelo los textos bíblicos con sus situaciones locales similares y actuales. Se fueron dejando así en un segundo plano los temas doctrinales al enfocarse temas que se relacionaban con su diario vivir, por ejemplo: las injusticias, distribución de la tierra, cooperativas, emigraciones etc. Así los Cristianos hondureños han ido perdiendo la antigua pasividad.

Ahora los laicos comienzan a expresarse, creando una opinión pública, haciéndose presente algunas veces en situaciones difíciles, otras acogedoras, pero, de todos modos, tomándoseles en cuenta cada vez más.

Las mismas comunidades cristianas o de Base han ido captando los diversos mensajes, y han reconocido la presencia de Dios en el acontecer cotidiano (con la curación de una enfermedad), en los ritos (desde la señal de la cruz, hasta el complejo festejo religioso de un pueblo), en la ética (en una acción social solidaria, fidelidad entre personas), en la comunidad (con el testimonio de Delegados y catequistas...).

La conciencia creada en los varones a través de la Celebración de la Palabra, ha menguando el machismo tradicional que los alejaba de las prácticas religiosas. Al superarse este fenómeno, se superó también el prejuicio tradicional que las mujeres deben quedarse encerradas en su casa y vivir ajenas a la vida de la comunidad y en condición de sujeción, a veces humillante por parte del marido.

Los temores que sobresalen están en la línea de que los Delegados y Catequistas por el hecho de tener más formación, acaparen demasiadas funciones y no se abran espacios para una distribución de responsabilidades o transformen el poder que ahora tienen, en otra forma de dominación, " es el poder ligado a la inteligencia" como señala Pedro Morandé.

Que los conflictos y resentimientos no se logren encausar y las deserciones a otras denominaciones o la indiferencia sea la única opción. Los testimonios en la misma familia de los Delgados no corresponda a lo que la comunidad espera de ellos.

Que la formación que ofrece la misma Iglesia que ha permitido aperturas, no se adecúe a las cambiantes necesidades de las comunidades y que no continúe abriéndose a las nuevas exigencias sociales, políticas y culturales.

Que la apertura a nivel de ministerios se encierre solamente a los varones y aparezca la Celebración de la Palabra como discriminante de las mujeres o como un movimiento solo de hombres.

4. 1. 2 ESQUEMA DE UNA CELEBRACION DE LA PALABRA:

Primer paso.

La Iglesia se reúne:

- 1-Monición ambiental
- 2-Canto Inicial
- 3- Saludo
- 4-Acto penitencial
- 5-Oración

Segundo paso:

La Iglesia proclama la Palabra de Dios e invoca al Señor:

- 6-Proclamación de la Palabra de Dios
- 7-Vivencia del mensaje o diálogo comunitario
- 8- Profesión de fe.

Tercer paso:

La Iglesia da gracias al Padre:

10-Acción de gracias.

Cuarto paso:

La Iglesia comulga con Cristo:

11- Padre Nuestro

12- Comunión espiritual

13- Abrazo de paz

Quinto paso:

La Iglesia participa en la misión de Cristo:

14- Colecta y despedida

15- Nuestra colaboración en la vida comunitaria.

4. 1. 3

**TITULOS Y MENSAJES DE UNA CELEBRACION
DE LA PALABRA.**

A nivel de material didáctico para las Celebraciones Dominicales en las comunidades se siguen los mismos del Tiempo Litúrgico de la Iglesia Universal (aunque en el principio no fue así), con la diferencia de que los títulos de cada Celebración son expresados en el sentido de necesidades de las comunidades. Por ejemplo, en 1975, para el Adviento algunos temas fueron:

- 1- El Trabajo no es un castigo de Dios.
- 2- El hombre que trabaja, continúa la Liberación de Cristo.
- 3- El trabajo de cada hombre construye la comunidad.
- 4- Trabajo y Justicia Social.
- 5- El Cristiano frente a las injusticias.
- 6- La mujer y el trabajo.

Sin que hallamos hecho un análisis de contenido, de los mensajes que el Delegado transmite en cada Celebración a partir de los títulos de estos folletos, nos damos cuenta que son dirigidos hacia los aspectos que motivan al hombre a :

- Salir del sub-desarrollo, marginalidad, opresión, fatalismo...
- Valorar la dignidad del hombre, como imagen de Dios y continuador de la creación...
- Colaborar con Dios a la salvación del mundo...
- Con Cristo, a salvar en familias, en comunidad, en Iglesia....
- Tomar conciencia de las necesidades e interesarse por los demás.
- Buscar soluciones: trabajar unidos, salir del egoísmo y desunión....

-Comprometerse en el desarrollo y liberación integral de todos, utilizando como medio la Biblia como Palabra de Dios y palabra del pueblo, con los sacramentos y actos rituales que dan sentido a la vida ; como modelos a hermanos que han vencido: La Virgen María y los Santos. Con una vocación al servicio de la comunidad y viviendo la muerte como regreso a casa.

Todo este proceso ha tenido hasta hoy dificultades, avances, retrocesos, tensiones y conflictos. Sobre ello, queremos reflexionar ahora, partiendo de una teorización del conflicto y lo que nos dijeron los mismos entrevistados acerca de las razones por las cuales se dieron éstos, en las comunidades rurales de Honduras, al inicio de la Celebración de la Palabra en 1966.

4. 1. 4 RAZONES DE LAS TENSIONES Y CONFLICTOS²⁵ :

En la sociedad siempre ha habido y habrá conflictos, cuestionamientos y desacuerdo entre los hombres, como también siempre existirá el deseo de vivir en paz, de buscar acuerdos y de reencontrarse. En estas sociedades nacen grupos sociales que realizan proyectos y propósitos comunes, que para convivir necesitan superar los intereses particulares. Así nacen y crecen las instituciones y también los pueblos que se convierten en estados, con una forma de vida y un sistema político aceptado por las mayorías (3).

²⁵ Según la teoría de Oscar Lewis (1956), el conflicto desestabiliza el orden social.

"La mayor parte de las teorías del conflicto en la Sociología contemporánea dimanan de la tesis de Marx, a saber, la historia enseña que todas las sociedades (especialmente el capitalismo burgués) se basan en una forma económica de producción que produce un sistema bipolar de clases sociales, una que explota y otra que es explotada. En virtud de esta relación, las clases se encuentran en una relación de conflicto irrevocable entre sí". (Tomado de Neil J. Smelser "Teoría del conflicto" en Revista Internacional de Ciencias Sociales N° 139, Marzo 1994).

En el esfuerzo de realizar proyectos, surgen inevitablemente dificultades de entendimiento entre los miembros: no comprenden la misión de la misma manera, discrepan sobre los intereses o necesidades, sobre los procedimientos, los medios, el tiempo y los plazos. Así los miembros de esos grupos corren el riesgo de entrar en conflicto y más que conflictos, son divergencias.

Gertz, señala que más que hablar de una teoría del conflicto, lo que se debe hacer en estos casos, es hacer una interpretación local, en donde no todos tenemos las mismas interpretaciones de lo que estamos viviendo, en donde hay legítimas divergencias e interpretaciones de acuerdo a la posición local donde se está.

Es así que las divergencias son algo inherente a la vida de los hombres y forma parte de sus realizaciones. Por eso un conflicto no puede ser caracterizado en sí, como bueno o malo, simplemente está presente o latente en la relación social.

Un conflicto surge cuando existen , objetivos, fines o valores mutuamente incompatibles o exclusivos entre los seres humanos, y la razón es que en el mundo existen valores tan distintos y tan incompatibles entre sí, que si se elige a uno el otro se debe suprimir. Por ejemplo, si un grupo logra imponer sus valores, el otro pierde los que profesa. Las teorías del conflicto basadas en el costo, comprenden valores u objetivos incompatibles (4).

Un conflicto podrá ser considerado positivo o negativo según sea la reacción de los actores sociales y los efectos que produzca. Este hecho comprobado en la vida cotidiana nos lleva a decir que la vida social de todo grupo, oscila, se mueve entre la cooperación y el conflicto.

Esto hace que el sistema social sea dinámico y que se exprese en un movimiento dialéctico:

- nace, se mantiene y desarrolla, por medio de la cooperación, esto supone que todos los miembros se comprometan a trabajar por los objetivos del grupo y,

- se transforma, sufre crisis, se destruye o se renueva y perfecciona, por medio del conflicto, ésto, supone un cuestionamiento parcial o total del proyecto común o de los medios para realizarlos.

Así que un conflicto se caracteriza por la expresión de una oposición o divergencia entre dos actores sociales relacionado con sus necesidades, intereses, objetivos o con los medios, estrategias o procedimientos para realizarlos.

Esta divergencia es percibida como una amenaza a su propio ser, a sus bienes, a sus posibilidades de desarrollo y realización como individuo o grupo. Así que en todo conflicto uno de los actores sociales llega a convertirse en una amenaza para el otro, limitando o impidiendo así sus posibilidades.

La Iglesia como institución, no ha escapado a los conflictos con las instituciones seculares, por el control de la conducta humana, es decir, por el poder. Si pide demasiado puede perderlo todo, si hace demasiadas concesiones, también pierde. Debe establecer una estrategia que oscile en medio de los dos extremos (5).

Conflicto también con la Iglesia Protestante, sin poder encontrar medios de un diálogo franco y fraterno. En estos últimos años, en Centro América como en toda América Latina, el Pentecostalismo constituye uno de los últimos "avivamientos" religiosos originados a partir del Metodismo Norteamericano a principios del siglo XX y que se han extendido hacia todo el mundo.

Los desacuerdos con el Protestantismo tiene que ver con las distintas formas de practicar la fe con la vida cotidiana. El Pentecostalismo promueve una forma militante, comprometida, de vivir la fe, en cambio la Religión Católica la vive de un modo poco exigente.

Su firme creencia en el poder sanador del Espíritu Santo, su fundamentalismo bíblico y su dualismo que les hace despreciar el "mundo pecador", les congrega en cultos de mucha efervescencia en los cuales son inspirados, entran en trance y profetizan, reciben el don de lenguas y el poder de la sanación divina, así como toda clase de bendiciones de Dios (6).

Estas situaciones han repercutido en una epistemología de la Religiosidad Popular y particularmente en lo relacionado con las fiestas patronales y manifestaciones simbólica religiosas de las comunidades tradicionales.

En el siguiente análisis se estudiará cómo y por qué se dió el conflicto en las comunidades rurales de Honduras cuando inició la Celebración de la Palabra de Dios en 1966 y que estrategias se siguieron para encontrar el equilibrio.

Dejemos ahora que los entrevistados nos cuenten cuáles fueron los conflictos que se dieron al inicio de la Celebración de la Palabra, a la pregunta:

¿ Cuáles fueron las tensiones y conflictos que se dieron al principio con la Celebración de la Palabra y por qué se dió ? , contestaron:

"Porque querían tirar y sacar a las rezadoras y mayordomo".

"Al principio del Apostolado de la Oración y las Escuelas Radiofónicas, que eran promovidas por los sacerdotes (canadienses), a muchos los miraban como que no eran sacerdotes, sino, como gente que venía del exterior a cambiar nuestras cosas o meterse en lo que no les importaba".

"..era como que nosotros los Delegados veníamos a botar las imágenes, los santos... y en cierto modo tenían razón, porque yo creo que hubo una cierta equivocación y hasta inspiración que nos transmitieron algunos sacerdotes a los agentes de pastoral...que del pensamiento de Vaticano II o de Medellín que hablaba de las imágenes y quizá algunos sacerdotes se metieron en ese rollo de hacer desaparecer algunas imágenes y la gente está marcada.."

"..Muchos compañeros Delegados le decían a la gente: ¿ sabe ud que es esa cruz?. ¿Se da cuenta ud por qué tiene ese santo?, y hubo quien se atreviera a decir cosas atrevidas y eso le dolía a la gente.."

"Mi abuelita mal quería a los Delegados. A mí me lo dijo: que eran comunistas, que hablaban mal de los santos y por eso ella no los quería.."

"Cuando yo empecé ya habían otros antes que yo, pero aun todavía habían problemas. Primero porque quise cambiar algunas tradiciones que realmente venían a desfigurar la doctrina católica..."

"..en algunas comunidades hubo un divorcio, donde los que llevaban el mensaje, no lo supieron dar... todavía hay heriditas, donde el encargado llegó diciendo que lo que estaban haciendo antes , no era nada, y que lo que llevaban ellos era mejor..."

"Algunos sacerdotes quisieron parar de una vez por todas las fiestas patronales y algunas tradiciones..."

"Otro de los problemas fue que muchos de nosotros nos sentimos superiores a los demás de la comunidad, solo porque habíamos recibido unos cursos y al tener reuniones con los sacerdotes, ya no éramos cualquiera cosa.."

"El Delegado no entraba donde las rezadoras estaban rezando el rosario. Por eso muchas mujeres no iban a la Celebración de la Palabra..."

"Se identificó a los Delegados y a los Sacerdotes como políticos porque hablaban de injusticias, cooperativas, tierras etc".

"...también como protestantes, por cuestionar las costumbres de la gente.

"Nos opusimos a muchas formas de celebrar las fiestas..."

El eje semántico aquí será:

Yo<-----	>Nosotros-----	>Ellos.
(Abuelita..la gente....).	Delegados	(Sacerdotes)
	Agentes de Pastoral).	

Cuando un campesino habla de "ellos", en este caso que analizamos, la referencia está dada a personas o grupos que integran la cultura dominante. "Los de arriba", los del espacio superior, y de manera amplia los extranjeros, los que tienen más conocimiento científico (los estudiados), los que tienen los recursos: "ellos" querían tirar y sacar a las rezadoras y mayordomos; "ellos" se metieron en ese rollo de hacer desaparecer las imágenes...

El "yo" está referido al desposeído, ignorante, al que no tiene voz ni poder, los del nivel bajo, los del espacio inferior, local, débil, los de la clase tradicional, los relegados socialmente, los incultos, los dominados, los que no pudieron hacer nada frente a los que imponían una nueva ideología.

El "nosotros", su referencia está dada en los del nivel medio, los que debieran hacer el puente entre el "yo" / "ellos". Su posición se ubica en una escala superior en relación al "yo", y en una posición inferior en relación al "ellos".

" Quisimos aplicar al pié de la letra lo que los sacerdotes nos enseñaban..".

"Quisimos cambiar algunas tradiciones".

"Nos miraban como que veníamos a botar las imágenes".

" Yo"

"Nosotros"

"Ellos"

La gente

Los Delegados

Los Sacerdotes

"Ellos tenían razón"

"venían a cambiar nuestras cosas".

"venían a meterse en los que no les importaba".

"como que nosotros veníamos a botar las imágenes".

"Mi abuelita mal quería a los Delegados" "hablaban mal de los santos"

"querían tirar a las rezadoras y mayordomos".

"Quisieron parar fiestas y tradiciones"

" Decíamos a la gente:
¿Se da cuenta para que
tiene a ese santo?, ¿sabe Ud.
que es esa cruz?"

"Que lo que hacían no era nada"

"lo que llevaban "ellos" (Delegados) era mejor"

(Ellos inferiores)

"nos sentimos superiores"

"nos opusimos a muchas formas de celebrar".

En la interacción "yo", "nosotros", "ellos", de la vida cotidiana, los miembros de una comunidad se reconocen en relación con los otros. El "nosotros y el yo" se ven condicionados socialmente, pues la sociedad ha creado leyes, normas, sanciones que condicionan la conducta individual y que van determinando una forma de ser (7).

Es que no se puede existir en la vida cotidiana sin interactuar, sin comunicación con los otros. En estas interacciones nos damos cuenta de que otros tienen perspectivas diferentes a las nuestras, difieren y pueden entrar en conflicto con los de los demás.

El "ellos", de manera general, es la autoridad, es el poder, la dominación y / o la influencia de los demás sobre el sí mismo, es la presión social que se ejerce de muchas formas y que cambia constantemente, son la reglas del juego de la interacción social que el individuo debe juzgar y respetar para ser aceptado socialmente.

"...ellos querían tirar y sacar a las rezadoras y mayordomos",

" algunos sacerdotes quisieron parar de una vez por todas las fiestas patronales y las tradiciones".

Para el "Yo", el "ellos", se encargan de hacer entender lo que quieren de uno, lo anhelado, lo permitido y lo prohibido, lo normal. Son los que imponen las limitaciones, las sanciones, los reparos, pero a su vez éste, las impone a los otros.

En un momento este "nosotros" se va asemejando con el "ellos" y desprecia o mira de menos a los demás ("yo").

"Quisimos cambiar algunas tradiciones.."

Se genera así una estructura de control social que ejerce un poder sobre el individuo, y cada uno a su manera procesa ese control, lo evalúa y actúa en consecuencia, teniendo éxitos o fracaso en su entorno social.

Es además la racionalidad instrumental, de los que se ponen sobre los otros, es la del padre de familia o la del profesor. Fué la dominación del conquistador sobre el conquistado en tiempos de la colonia. Fue el juicio de que la "cultura arcaica" era igual a cultura inferior.

El temor radica en el peligro de confundir la autoridad con la dominación. La autoridad es un poder legítimo, aceptado y reconocido por todos, en cambio, la dominación es un poder ilegítimo que se impone por la fuerza y subordina al otro. Surge así la pregunta de si el poder que se les da a los Delegados ha desarrollado algunos elementos perversos de ser ahora los nuevos dominadores.

Ahora bien, el "yo" (sujeto tradicional) actúa ritualmente y muchas veces secularmente, busca trabajo, va al médico, pero confía en la intervención de los poderes trascendentes, porque sabe que el fundamento de su vida está en el más allá y no en su propia capacidad autónoma. Por eso exige respeto y que se le tome en cuenta. No es un "yo" alienado, sino que intenta surgir, salir adelante.

Tal vez que le hace falta un sentido histórico y una capacidad analítica acerca de las causas naturales y sociales de sus males y una comprensión auto-reflexiva de sus propias posibilidades y limitaciones como fuerza vivificante que actúa en la vida personal, colectiva e histórica del pueblo, pero ello no significa que soporta con resignación y pasividad los cambios sociales.

Es importante resaltar que este "yo", tiene la oralidad como mecanismo de comunicación y socialización, que transmite sabiduría, conocimientos históricos de una generación a otra y que por su lejanía con la "civilización" le permite mantener núcleos de cultura popular que es contrastada inmediatamente con esa otra cultura (crítica) de las nuevas generaciones. Pero que no encuentra motivaciones para seguir la tradición de los antiguos, de los mayores.

En esta cultura popular donde se desenvuelve el "yo", se reviven los recuerdos o la historia de los que no supieron actuar con cautela al transmitir el mensaje nuevo y renovado de la Iglesia, o no prepararon a las comunidades a los cambios.

Las formas del ser de este "yo", inserta a los hombres dentro de una comunidad. Allí donde tienen lo necesario para vivir y hacer lo que desean, sin ser sometidos a la autoridad de un hombre o de un grupo en particular. Allí las experiencias cotidianas son compartidas.

En cambio en el espacio simbólico, "ellos", están más allá de la frontera del mundo popular, son los que tiene capacidad de expresión, en cambio el "yo", está al margen de la sociedad, sumido en la indiferenciación y el anonimato.

La falta en esta interacción, según los entrevistados, estuvo en que la preparación que se dió, fue solamente a los que iban a tener las nuevas responsabilidades (futuros Delegados), y no a la comunidad misma. Pero no fue mala voluntad, sino "olvido" de no tomar en cuenta las condiciones sociales y culturales de las comunidades.

De aquí la connotación valorativa: "Se metieron a ese rollo", (ellos) "nos prepararon", es responsabilidad de "ellos" / "nosotros" en los conflictos. Los que se metieron en el rollo quisieron imponer una visión religiosa "renovada", modernizante y liberadora (abstracta y racionalizada, con acento en lo doctrinal), con una visión desprovista de la afectividad, ritualismo expresivo, exteriorización icónica y profundidad devocional de las prácticas tradicionales.

El "ellos" (forma diferenciada), es la cultura dominante, los que siempre dictaron las normas y las leyes sin tomar en cuenta a los demás, los que deciden en el país, en la Iglesia, en la comunidad, en el grupo, en todos lados. Los otros (yo) no tienen voz ni voto, pero deben cumplir y obedecer, sino, hay sanciones prescritas.

El nosotros / ellos, podría ser visto perfectamente como un rasgo ineludible del etnocentrismo propio y característico del sentido común de todo grupo social o étnico (clase, grupo nacional, una tribu, grupo socio profesional etc).

Si referimos el "ellos", a la cultura de la clase dominante, se puede decir que hay un claro etnocentrismo discriminante cultural y racionalmente hacia la cultura considerada como india, ordinaria, arcaica, de las clases subalternas de la sociedad dependiente; éstas también se defienden de ellas a través de su inclusión simbólica en esta polisémica categoría excluyente que es el "ellos" de la enunciación popular (Parker 1986: 270).

El "nosotros", es la nueva racionalidad, la comunidad reflexiva, los que cuestionan el statu quo, los inconformes, los que han ido reconstruyendo su ser a partir de sus luchas y los que han aprendido a dar sentido a su vida, los que con buenas intenciones tratan de llevar un nuevo mensaje. Pero pueden ser también los que sin darse cuenta, imponen lo que un día les impusieron.

El "nosotros" que aprendió el discurso, pero también su propio discurso, el que es capaz de hilvanar y ofrecer, el que pretende llevar a la acción. Pero es el "nosotros" enfrentado al "yo", al yo que también es ese nosotros.(nosotros contra nosotros mismos). "Mi abuelita, miraba como que venían (ellos) a cambiar su religión y sus costumbres, hablaban mal de los santos", por eso además de los sacerdotes, los Delegados, también son extraños, son de afuera, los que no piensan o no sienten como los de "dentro".

Este "nosotros" trata ahora de buscar un colectivo que identifique, que permita hablar, que permita trascender el yo individual y solitario, es la posibilidad del reconocimiento colectivo del pueblo y la necesidad de pertenencia a un grupo social diferenciado. Es la relación fraterna que conduce al entendimiento, que relaciona de igual a igual, que posibilita el encuentro con su entorno, con el ambiente, con una historia, con una época, haciendo de esta manera, inteligible, viable y funcional al conjunto de la sociedad.

Así que la crítica de la abuelita implica una ironía a la racionalidad de los Delegados y Sacerdotes por la adopción de nuevos valores que hacen perder la identidad. Y "allí está el que ya no piensa como nosotros", ya "no se acuerda de sus raíces", y hasta los hábitos, las costumbres son extrañas.

Pero hay también una crítica generalizada de los pueblos frente a la pérdida de identidad, a la calidad de vida, a la devastación ecológica y medio ambiente, y una crítica a la llegada de modernas y hegemónicas formas de entendimiento y pensamiento que justifican y enmarcan esos procesos devastadores.

Son muchas las cosas que hablan de los nuevos hábitos y costumbres que ofrece el proceso de modernización, como algo natural e inherente a la vida cotidiana, pero que esconde toda la pobreza y pérdida de valores culturales.

Todo eso es una crítica a las prácticas religiosas de hoy, y al mismo tiempo son anhelos que constituyen proyecciones posibles y deseables en el logro de prácticas que unan la fe y la praxis. Es el sentimiento de que las prácticas de su religión acompaña las etapas de su vida y le concede un sentido adicional, teñiendo con un halo sobrenatural la rutinaria vida profana.

4 . 1. 5 **DOS RACIONALIDADES QUE SE ENCUENTRAN.**

Las tensiones y conflictos en las comunidades rurales hondureñas surgen por el encuentro de estas dos racionalidades:

- una racionalidad dominante iluminista definida en el sentido clásico Weberiano, como racionalidad instrumental por las formas sociales que adquiere y que tiende al desencantamiento mágico del mundo, del " doy para que me des", y

- otra racionalidad de la vida social cotidiana de tipo tradicional, traspasada y tensionada por las formas de pensar y de ser de la cultura dominante, que trata de sostener y proyectar sus sistemas de valores y normas ancestrales.

En este encuentro de las dos racionalidades, influirán los enfoques racionalistas al momento de definir la Religiosidad Popular, es decir el "juicio" que se lanza implícita o explícitamente al analizarla, calificándosele en términos de una "religiosidad tradicional", o caracterizada por rasgos tales como "ignorante", "supersticiosa", o "pagana", en relación a una forma racionalizada de mirarla y juzgada a priori como "auténtica" y "verdadera", que en ese momento se daba acentuadamente, y las reformas, particularmente en la Liturgia, producidas por el Concilio Vaticano II, además del planteamiento en la relación, Iglesia-mundo, fe-cultura, fe-razón.

Pero no es solo la racionalidad tradicional la que se critica, sino también la oralidad y / o religiosidad popular, ubicándola fuera de las prácticas concreta de la vida cotidiana. De allí que se considere que las prácticas religiosas tengan cada vez menos que ver con las resolución de los problemas de los sujetos, grupos y comunidades.

Así que en esta racionalidad instrumental ya no se trata de preguntar a la gente: ¿para qué tienen esa cruz o ese santo?, como señalan los entrevistados que preguntaban a la gente al inicio de la Celebración. No se trata de "saber", sino, cuál es el sentido que tiene la cruz o el santo. Que significa por ejemplo la respuesta: ¡"lo que importa es que acompaña y eso me basta" !. Esa es la racionalidad afectivo simbólica, la comunidad ritual, distinta a la "otra racionalidad".

El grupo de sacerdotes agrega a las razones del conflicto:

Ahora	/	Antes
" Hay nueva forma de ser Iglesia" /		(había una antigua forma de ser Iglesia)
"formas nuevas de celebrar con Vat II" /		(formas tradicionales de celebrar)
	/	" tenían altares e imágenes bellos" y se destruyeron imágenes y altares.
	/	"Se desplazó y marginó a mayordomos y rezadoras" y "se impusieron Delegados a muchas comunidades".

Se les entregó una Biblia sin imágenes. /
Muchos no sabían leer, por eso
no les interesó.

"Se habló contra las imágenes" por
eso "la Celebración se asoció al
comunismo".

La imagen del Santo(a),
tenía más significado porque le era más fácil
descifrar el signo o significado de la foto.

Dos campos lexicales establecen una oposición semántica respecto del otro en torno a la estructura elemental, "ahora" -"antes" en el plano del significado. En el antes está referido a lo que pasó al principio de la Celebración de la Palabra. El ahora responde a la innovación que produjo el movimiento socio-religioso.

En el antes el "nosotros" es denotado indistintamente referido a: los sacerdotes, los Delegados, y demás agentes de Pastoral, pero vistos desde el "ellos" se erigen en una entidad superior, que mira en menos a los demás, que abusa y que impone, que son no popular, que profanan o degradan el sentido sagrado tradicional.

Aquí el "ellos", categoría eminentemente connotativa y polisémica que es vista por el nosotros como inferior. Este "ellos" son los que no tienen educación, los que no saben hablar, los que no quieren superarse, los que se encierran en sí mismo etc.

Los miembros de la clase tradicional (en este caso el ellos), al resistir situaciones como las que señalan los mismos sacerdotes, connotan un proceso de salida de una situación de "agachamiento", de ignorancia. Defienden sus costumbres, aunque no tengan una clara conciencia de su clase social de pertenencia.

Si es tratado como "nadie", el sujeto busca ser "alguien" para desenvolverse libremente. Ya no es resignado ni conformista al sentirse dependiente de fuerzas metasociales (Dios, destino, suerte).

El "nosotros" / "ellos" no representan un antagonismo, sino posiciones sociales adscritas según leyes externas al acontecer histórico. Y los sacerdotes lo dejan entrever al señalar que el camino que se siguió, no fue el más acertado, " se destruyeron imágenes y altares bellísimos". Eso no quita que de manera positiva sirvió para despertar a una conciencia reflexiva y crítica.

El "ellos", ha sentido como imposición las formas nuevas con que se le presenta una nueva visión en su cosmovisión religiosa tradicional. Hasta ahora ha concebido una armonía en su cosmo sagrado, pero al aparecer esa nueva visión secular que se entremete en su propio cosmos, la ve como amenaza, de allí la resistencia, porque el cambio tendía a profanar y a desacralizar lo que debiera permanecer eternamente sagrado: "...no se entendió la forma de ser Iglesia", frente a una antigua forma de ser Iglesia.

Toda esta situación de conflictos se da en el marco de los cambios promovidos por el Concilio Vaticano II. Serán los sacerdotes y religiosas que les tocará llevar adelante estas renovaciones en Honduras, y por eso es que se va a asociar los cambios con los sacerdotes que son extranjeros y que han venido a cambiar la religión y las costumbres de la gente.

La gente está observando en poco tiempo muchos cambios, por ejemplo, forma de celebrar la misa, el paso del Latín a la lengua vernácula, de espalda a estar de frente, eso va a cambiar también las formas de los altares. Eso cambia además las relaciones con el mundo, fe-práxis.

Y no solo son los cambios en la Iglesia, sino que en la década de los 60' se da una revolución a nivel político, social, económico en todo Latinoamérica. De tal manera que los cambios políticos de algunos países y la implementación de la Doctrina de la Seguridad Nacional, será fácil asociar la nueva forma surgida en el campo religioso, con el Comunismo o con los "Protestantes". Más aún cuando se aislaban algunas prácticas religiosas tradicionales y se insistía más en la lectura de la Biblia.

"Se les quitaron los santos y se les sustituyó por la Biblia, que aunque es Palabra de Dios, no sabían leer y más aún, no tenía figuras. Así que la Biblia vino a ser un libro más".

Agregado a lo anterior, en algunas comunidades se impusieron Delegados y algunos de ellos teniendo problemas con la comunidad, como es lógico, no los seguirán, al contrario, los rechazarán.

Muchas comunidades además de haberseles impuesto Delegados, no estaban preparadas para ese cambio, y más cuando la formación descriminó a personas como rezadoras y mayordomos, por eso en muchas comunidades hasta ahora a costado que acepten la Celebración de la Palabra.

Si la Celebración de la Palabra fue en un inicio parte directa del conflicto, con el correr del tiempo se vuelve un medio fundamental para lograr la síntesis o transición entre lo festivo y lo reflexivo.

4. 1. 6 LA CELEBRACION COMO ESPACIO DE TRANSICION ENTRE: LO FESTIVO Y LO REFLEXIVO.

Como señalábamos, la Celebración de la Palabra había estado en la base del conflicto debido al encuentro de dos lógicas: la tradicional simbólica festiva y la simbólica reflexiva.

Con el caminar del tiempo las rectificaciones se hicieron posible, lo que permitió una fusión de visiones o etapa de transición, es decir, que se apunta a una realidad y que no podemos dominarla del todo. En esta visión se puede rescatar lo cúltico, festivo, imaginativo, que se ha ido perdiendo en las comunidades, para que este converger en la fusión permita entender la relación con lo sagrado.

Este período ha permitido la aceptación de la pluralidad, comprendiendo que hay valores profundos en las manifestaciones tradicionales, como también diversas formas válidas de expresarla. Ya no se juzga como "supersticiosa" o "pagana", al contrario se aceptan los valores que hay en ella, pues hay un meta-relato. Muchos de los que en un principio no aceptaban la Celebración de la Palabra, ahora son valientes testigos.

Esta transición ha permitido la "renovación en la pastoral", de allí la importancia de valorar las dificultades como posibilidad de madurez y fortaleza, como señalan los entrevistados. El conflicto vivido ha servido para crecer, para una mayor libertad en las actuaciones de los laicos y sacerdotes. Los conflictos no minaron la posibilidad de diálogo, ni cerraron espacios a la creatividad. Gracias a los conflictos la Celebración puede hoy enorgullecerse de haber escuchado las angustias y clamores de la gente. Por ello ha sobrevivido hasta hoy, señalan.

En esta nueva visión de la Iglesia a través de la Celebración de la Palabra, ha recibido los influjos evidentes de las modificaciones que durante las últimas décadas han renovado la pastoral y la acción social de la Iglesia hondureña.

Se ha comprendido que la fe tradicional envuelve toda la vida de la persona y de la comunidad, donde la corporeidad se convierte en una comunicación en que interviene la palabra como el gesto, resaltando lo festivo y lo gratuito en una relación con Dios.

Ahora las celebraciones festivas religiosas son vistas como celebración de la fe, vivida en una comunidad concreta. Por eso la Celebración de la Palabra vio la necesidad de asumir los elementos culturales de las comunidades, con sus gestos y símbolos, que permiten al hombre un encuentro con lo trascendente.

Es el nuevo signo de las comunidades que no quieren cerrarse sobre sí mismas, sino que en una afirmación festiva de la vida a través de un lenguaje anterior a la palabra, buscan ese encuentro que da sentido a su existencia.

Toda esta experiencia es asumida hoy por los agentes de Pastoral de Honduras y particularmente por los de la Diócesis de Choluteca, que sienten así el período de transición:

"Ahora con la Celebración de la Palabra he aprendido a dominarme".
"Ahora reflexiono". "Antes yo no actuaba así".

"Yo en mi juventud, participaba en fiestas y bebía, pero ahora con la Celebración de la Palabra participo en ellas con más amor y entrega".

"Ahora ya no soy la ignorante de antes, ya de Dios tengo otro concepto y también de los santos".

"Antes yo no temía a Dios, sino a mis abuelos ...por temor yo rezaba...a veces me hacía la enferma para no rezar...ahora me doy cuenta que debo hacerlo no para darle gusto a nadie".

"Ahora yo entiendo que ir a un rezo, más que una celebración, es un compromiso que nos invita a luchar por el bien de los demás".

"Es a través de la Celebración que pude entrar de lleno a servir a mi comunidad".

"Ahora nosotros no solo nos acercamos a los que trabajan con nosotros, sino que llegamos a la gente que necesita ayuda".

"Las fiestas existen hoy, pero hay más conciencia y con la Celebración de la Palabra hay más participación y ya no solo se pone sentido a las cosas materiales".

"Siempre que exista una identificación, una encarnación con las necesidades, encontramos soluciones que perduran".

" Ya no se trata de echar la culpa a los misioneros, de que no eran de nuestra cultura, pues ahora se está ganando en profundidad lo que antes no estaba bien arraigado en la Palabra de Dios".

"Es la participación de los laicos y la promoción de las familias que ha hecho que cobre cada día más vida la celebración misma".

"Es que la Celebración de la Palabra, nació alrededor de la comunidad".

"La Celebración ha ayudado como trabajar el campo, y a nivel de conciencia hemos tomado compromisos, por eso protestamos por las calles de Choluteca hace poco, por ese decreto (despenalización del aborto) que hubiera sido fatal para las familias".

"La Celebración de la Palabra nos ha enseñado que ser Delegado no es pararse frente a una comunidad, sino promover cualquier proyecto de beneficio para la comunidad".

El eje semántico que nos ayudará para la lectura e interpretación de los datos será:

cerrada / abierta.

Este eje semántico cerrada-abierta, hace referencia a la capacidad de cambio que tiene todo individuo cuando se abre a su mundo exterior. Es en el contacto con sus semejantes y la formación sociocultural lo que le permite una amplitud en su capacidad de pensar y actuar. Esto da paso a la mentalidad reflexiva o de una mentalidad cerrada a una abierta. Los entrevistados ven este proceso así:

-		+	
cerrada	/	(abierta)	
"no me dominaba"	/	" reflexiono"	
"participaba con vicios"	/	"participo con entrega"	
"rezaba por temor"	/	(rezo por convicción)	
"iba a la celebración"	/	"voy al compromiso"	
"cerca solo de los nuestros"	/	"cerca de los que necesitan".	
"en las fiestas no había conciencia"	/	"hay conciencia"	

"no había identificación"	/	"se encarna en las necesidades"
"se culpaba a los misioneros"	/	(responsabilidad nuestra)
"modelo antiguo"	/	"celebración de la vida"
(participación solo de sacerdotes)	/	"participación de laicos"
(no había renovación pastoral)	/	"hay renovación pastoral"
(dificultades no fortalecían)	/	"dificultades maduran y fortalecen"
(no se protestaba)	/	"se protesta"
"ser Delegado era estar de "frente" en una comunidad".	/	"ser Delegado, es promover proyectos".

Este "no me dominaba" o "no actuaba así", (antes) alude a una no reflexión en el actuar, en el comportamiento, ahora con el paso de la Celebración de la Palabra, hay una nueva mentalidad, una autocrítica.

El ("ahora reflexiono") se vuelve oportuno, ésta es la manera de lograr la convivencia entre los hombres. Existe la conciencia de que la vida, la personalidad se definen en la interacción con los sujetos, allí se comprende la verdad de los otros y las nuestras.

Si en el pasado se quiso imponer un culto frío, desencarnado, ajeno a la manera de ser y de sentir, ahora se conectan los símbolos con la experiencia del pueblo, para que sirva de manifestación y de forma de expresión de sus aspiraciones más íntimas.

Esto ha exigido acompañar al pueblo en una lenta y progresiva toma de conciencia, ayudándole a descubrir en los símbolos cristianos y en la vida de Jesús un modelo que corresponda y respete su propia esperanza, historia y lucha.

"Antes participaba en las fiestas y también en los vicios".

La participación (no en los vicios) sino en los rituales, es un comportamiento aprendido, memorizado y repetitivo que expresa una forma de entender el mundo e influenciarle. Los rituales son modelos de la realidad y por tanto, aparecen también como modelos para entender, cambiar, alterar y motivar esa realidad.

El participar en las fiestas hoy, no es ignorar el mal en la sociedad, pero sostiene lo hermoso que es gozar y participar de la festividad. Tampoco es ajeno al dolor que hay en la vida, pero afirma la fuerte alegría que integra y supera ese dolor.

Antes se iba porque había que cumplir, no se participaba en la comunidad. Ahora se descubre el valor comunitario. El participar es descubrir un papel que hay que cumplir. En la participación está la realización.

"No solo vamos donde los nuestros sino donde el que nos necesita".

Donde el que no "piensa como yo", donde el que tiene otra ideología. Es eliminar fronteras y barreras, las que "nos ponen y las que ponemos". Es acercarse al prójimo, al extraño, al que no es de los nuestros.

La participación previene, para no "escapar" del mundo, de los conflictos, de la presencia, volviéndose participación solidaria, generosa, entregada. Es el mundo como abanico que se abre, que permite ver las realidades de los otros, de los que sufren o de los que me necesitan y / o "necesito", sin olvidar a los nuestros.

En esta óptica, el rezo deja de ser "por miedo" o por complacencia y se vuelve una oración comprometida que toma en cuenta el contexto de la vida cotidiana. Es la convicción de que Dios escucha a sus hijos, teniendo predilección, no exclusividad, por los más vulnerables. Dios no es el castigador sino el hermano, el amigo, el compañero, ese es el nuevo concepto de Dios: "...de Dios tengo ahora otro concepto".

Rezar es celebrar, pero es también hacer camino, caminos de penetración, caminos como senderos de justicia, donde los que vienen después puedan encontrar luces para continuar. La oración identifica y permite descubrirse a sí mismo.

Este rezo comprometido es porque ha descubierto que se es protagonista de la historia y no un mero espectador. Ahora es participe en el plan pastoral, tiene voz y voto, y el hecho de tomar la palabra es signo de disposición en el trabajo constructivo de la comunidad. Es el lugar que el pueblo toma en las celebraciones, de tal forma que se siente sujeto y protagonista que "celebra" y no meramente "oye" o siente. Si bien hay distintas funciones en una comunidad, todas están al servicio de ella.

Esta nueva racionalidad en lugar de considerar la Religiosidad Popular como una mera superstición y degradación de lo cristiano, ahora se conecta con ella para encauzarla en una perspectiva liberadora, Es aquí donde la Celebración de la Palabra como parte de esta nueva dimensión, adquiere una significación social y política.

Del mismo modo que la Religiosidad Popular puede actuar como "opio del pueblo", haciendo que el pueblo esté pendiente del "más allá" y se resigne al "más acá", así también puede convertirse en una fuerza transformadora al servicio del hombre y el bien común.

Sin duda que los momentos de confusión del principio han pasado (como veremos más adelante), ya que los procesos que se han dado en la Iglesia, han favorecido para cambiar su relación con el mundo "profano". Eso produjo crisis de orientación e identidad en muchos cristianos. Llegó un momento de oscuridad donde se preguntaba sobre el "quiénes somos", a "dónde vamos".

Nos lo recuerdan los entrevistados al decir, "ahora es diferente", ya no se pregunta si hay que protestar o quedarse callados, ¡se protesta!. Eso es parte de una renovación mental y de conciencia.

Ya la celebración no es una simple repetición ritual, sino que es celebración de la vida con un significado. Ya no es la participación de un "pueblo de reyes", sino el pueblo de Dios, ese pueblo sacerdotal (por el bautismo) que peregrina, que hace fiesta, que comparte, que hace del tiempo cotidiano un tiempo sagrado (hierofánico).

Se va a la fiesta con una nueva dimensión, con un sentido distinto. Esa fiesta que "me une al pasado", al "origen", y que remonta al futuro, a la fiesta pletórica, la eterna fiesta de la felicidad.

A este respecto, Juan Mateos afirma: "La fiesta cristiana es el sí de la respuesta del hombre a Dios. Dios afirmó al hombre sin reservas para salvarlo. El hombre en la fiesta, afirma el mundo que Dios le ha dado, no ignorando el mal, sino anunciando su salud" (8).

Antes no se tomaba en cuenta el valor de la fiesta, por eso se condenaba fácilmente, se juzgaba como "pagana", ahora se toma en cuenta no solo como terapéutica, sino como un descongestionante de las múltiples ocupaciones de los hombres de hoy. Existe la conciencia de que si no se festeja, la vida no solo se vuelve rutinaria, sino sin sentido.

4. 1.7 APORTES DE LA CELEBRACION DE LA PALABRA EN LA DIOCESIS DE CHOLUTECA.

No se puede desconocer los aportes de la Celebración de la Palabra a nivel nacional y más allá de las fronteras patrias, en donde se han obtenido resultados similares.

Uno de los aportes importantes ha sido el "sentido de comunidad"; en cuanto a conocimientos se han logrado mayores cambios que poco a poco se concretizaron en su actuar. Ha habido una apertura a los cambios religiosos y con ello cada vez más una aceptación de la Celebración de la Palabra y a los Delegados.

El "sentido de familia", se ha acentuado particularmente valores como la solidaridad, perdón, diálogo, ayuda fraterna, educación religiosa, recepción sacramental etc.

Ha sido un medio para un despertar de conciencia, particularmente en lo relacionado a salir del subdesarrollo, marginalidad, dependencia, y ha ayudado a tomar posiciones distintas (no sumisión) a las que durante siglos se ha mantenido en la Iglesia.

Ha logrado incorporar a una concepción religiosa, valores temporales, es decir, una concepción liberadora o mentalidad moderna de un desarrollo integral, en donde las actitudes del sujeto en cuanto al desarrollo o liberación, están íntimamente relacionadas con una determinada concepción religiosa (ethos práctico de un sistema religioso).

Es de notar que con frecuencia el comportamiento práctico de los miembros de una religión no corresponde a lo propuesto en la doctrina. Se debe considerar también que un mismo sistema de principios religiosos puede ser susceptible de diferentes interpretaciones, según sea su relación con el ethos práctico, pudiendo ser en pro o en contra de las exigencias necesarias de ese desarrollo.

Finalmente debemos recordar que el cristianismo primitivo desempeñó un determinado papel progresivo de la sociedad. Que no es a partir de la renovación en la Iglesia a partir de Vaticano II, que empiezan un compromiso y una nueva búsqueda en la construcción de una sociedad más justa. Engels²⁶ analizando el cristianismo primitivo lo denominaba "importante movimiento revolucionario".

Marx y Engels, en sus escritos sobre la Religión especifican que el cristianismo primitivo refleja la protesta de las masas populares contra el orden de las cosas existentes. Lenin, señala también en sus obras el espíritu revolucionario y democrático del cristianismo primitivo.

Engels continúa señalando en sus escritos sobre la Religión que el cristianismo "entró en profunda contradicción con todas las religiones existentes hasta entonces", y que fué en él "en donde por primera vez se habló de la igualdad de todos los hombres ante Dios...de la igualdad de todos los hijos de Dios, redimidos todos por igual por la Gracia y la Sangre de Cristo" ²⁷.

Después de haber hecho las anteriores consideraciones y haber visto a grandes rasgos la estructura funcional de la Celebración de la Palabra, nos detendremos a reflexionar sobre lo que los entrevistados ven como aportes de la Celebración de la Palabra en las comunidades y a la Iglesia misma.

A la pregunta sobre los cambios que se han producido en las comunidades con la aparición de la Celebración de la Palabra nos contestaron:

"Las comunidades son más promovidas y se organizan por sí mismas".

"Ha tomado en cuenta las necesidades profundas del hombre del Sur".

"Hay compromiso serio en la defensa de la vida a nivel de la naturaleza".

"Tomó partido en la defensa de los Derechos Humanos".

"Ha acompañado el espíritu profético en la gente sencilla que no ha pasado la primaria y ahora son capaces de hablar, e iluminan la vida de la comunidad".

²⁶ Sijov A. D.

"Las Raíces de la Religión"

Editorial Grijalbo S.A. México 1964, pag. 334

²⁷ (Ibid) pag. 69. Cita a Engels. Anti Düring

Editorial Grijalbo S. A. México, 1964, pag 334.

"Ha ayudado a cambiar el estilo de vida en las comunidades. Las familias se ven mejor integradas".

"Ha luchado en contra de todo aquello que tiene olor a des-humanizante".

"Ha ayudado a volver a las raíces que hemos descuidado o dejado, para mejorarlas y poner allí valores evangélicos, particularmente cuando se ve la forma de mediación de los santos".

"Ha tomado en cuenta a las mujeres".

"Ha acompañado a los campesinos para que tengan tierra, principalmente en las emigraciones a diferentes partes del país".

"Nos ha ayudado a tomar conciencia que solo estando unidos a Dios podemos vivir mejor".

" Podemos celebrar la Palabra y al mismo tiempo pertenecer a las ligas campesinas sin problemas, aunque mucha gente nos criticaba". "En éste sentido nosotras las mujeres hemos acompañado a los Delegados".

"La gente es más crítica de la realidad en que vivimos".

"Nos ha orientado a nivel político, ahora ya no nos matamos por los partidos o por un retrato viejo de un candidato".

"La jerarquía a descubierto que dando mayor participación, nuestra Iglesia crece cada día más".

"Ha sido semillero de vocaciones sacerdotales, religiosas y laicales".

La síntesis de lo dicho a nivel del aporte de la Celebración de la Palabra, lo resumimos así:

- Ayudó a democratizar el poder religioso.**
- Dió mayor participación a los laicos en la pastoral evangelizadora.**
- Fomentó el proceso liberador: un campesino formando a otro campesino.**
- Ha sido semillero de vocaciones Sacerdotes y religiosas locales.**
- Ha ayudado a pasar de una conciencia ingénua a una conciencia crítica.**
- Ha ayudado a unir la fe y la praxis en los cambios socio-culturales.**

- Ha valorado lo esencial y ha dejado de lado las formalidades.
- Allí donde se dejó trabajar a los laicos, siempre habo nuevas iniciativas.
- Ayudó a disminuir la concepción machista, tomando en cuenta el papel de la mujer.

La visión renovada de la vida y de la institución eclesial opera sobre un eje temporal subyacente antes / ahora, que clasifica lexicamente las valoraciones positivas en el ahora: resultado de las renovaciones y las valoraciones negativas en el ayer : período anterior a la Celebración de la Palabra.

El relato discursivo es posible esquematizarlo de acuerdo a las siguientes lexias:

+

-

<u>Religión Post Conciliar</u>	/	<u>Religión Tradicional</u>
Más participación	/	Menos participación
Democratiza poder religioso	/	Centraliza el poder religioso
Fomenta el proceso liberador	/	Se queda en el conformismo
Surgen vocaciones	/	La comunidad no crece
Permite conciencia crítica	/	Permite conciencia ingenua
Produce cambio	/	Se queda estática
Valora lo esencial	/	Se queda en las formalidades
Más iniciativas	/	Menos iniciativas
Visión más amplia	/	Visión machista (egocéntrica).

Las lexias denotan con bastante claridad una proximidad entre el espacio participativo(ahora) y el no participativo (anterior), en el sentido de que si se toma en cuenta el primero, como consecuencia el segundo va desapareciendo, se va renovando, "va cambiando" y esto está señalado de manera positiva y más aún cuando los cambios van surgiendo de la base (de ellos).

“ Si la jerarquía da participación la Iglesia crece”.

La connotación está dada en que la Iglesia no mantiene el antiguo monopolio clerical si no que ha pasado a una mayor participación de los laicos. También ha cambiado la propia forma de vivir la religión en medio de la gente, siendo signo y testimonio de predilección en favor de los más desvalídos, lo que asegura que la misión de la Iglesia se está viviendo más a cabalidad.

En este sentido la misión de orientación política es vista como parte fundamental, donde se aleja aquello de que la Iglesia "no debe meterse en política". En este caso la Iglesia Hondureña, además de orientar en éste sentido, ha apoyado muchas acciones que algunos juzgaron de políticas, por ejemplo, apoyar una recuperación de tierra o defender con valentía a los campesinos, indígenas, hablar oportunamente en los momentos violentos del país, apoyar marchas de protesta etc.

Con todo, podemos decir que el movimiento campesino en torno a la Celebración de la Palabra, ha tenido una motivación religiosa. Son los Delegados los que han promovido las organizaciones, y donde han tenido que luchar contra las actitudes manifiestas de rechazo en las comunidades, tanto al agente de cambio, a los métodos y a los cambios propuestos.

El hecho de existir en las comunidades diversas organizaciones como Apostolado de la Oración, Escuelas Radiofónicas o Celebración de la Palabra, ha sido un factor contribuyente para su mayor desarrollo y promoción. En las comunidades donde ésto se dió, los cambios son evidentes, pués a mayor aceptación de ellos, mayor probabilidad de trabajo comunitario.

Todas las relaciones tejidas entre los miembros de éstos grupos donde la conducta de uno influye en la de los demás, y donde se comparten muchos valores, creencias y normas, influyen en su conducta según el grado de participación de cada uno, eso ha permitido abrir nuevos horizontes y experimentar una nueva racionalidad.

Debido a ello, la Celebración de la Palabra sigue extendiendo las actividades colectivas a las creencias y acciones de sus miembros. Por tener una ideología definida sigue aportando al movimiento campesino su mensaje y mantiene una constante y continúa formación de sus líderes.

Esto se ajusta al pensamiento Weberiano, al hacer una distinción entre la religión o convicción orientada a la liberación que no acepta al mundo como es, sino que se opone y busca su cambio, su transformación, y la religión ritualista o de ley que acepta al mundo como es y busca solo adaptarse.

En la primera, la influencia sobre la conducta moral está supeditada a las obras y puede contribuir a la liberación y al cambio del mundo, mencionando entre éstos, al compromiso social al que llama "buenas obras", y que según él, pueden ser dominados por el amor al prójimo, llegando en muchos casos al establecimiento de un continuo de "buenas obras". Una religión de liberación, toma frecuentemente el aspecto de revolución social, ya que está en busca de una nueva comunidad (9).

En este sentido podemos decir que la Celebración de la Palabra a través de su mensaje sigue formando nuevas actitudes(10) y cambiando otras, lo que inside directamente en los fenómenos sociales que ocurren y seguirán ocurriendo, ya sean estos del carácter que sean, son dirigidos por actitudes.

" Las respuestas sociales de un individuo y de una comunidad, son el resultado de sus propias actitudes, actitudes que además se hallan determinadas por la información que reciben" (11).

Siendo la Celebración de la Palabra un movimiento socio-religioso campesino, está apoyado en una notable equivalencia de experiencias históricas. Repiten experiencias religiosas semejantes a las que vivió Israel en sus orígenes o el cristianismo: espera de liberación y salvación de las condiciones de vida dura que han llevado en sus comunidades, como las que han vivido durante las emigraciones, las persecuciones y encarcelamientos por defender un pedazo de tierra etc.

La Biblia se ha convertido en un manantial de donde brotan las directrices que les conducirán hacia un mejor destino. Muchas veces hemos escuchado que ellos han comenzado a escribir su propia historia, como Israel escribió la suya.

En el Delegado de la Celebración se encuentra la personalidad profética (Weber) y la función social con la comunidad. Profeta en el sentido de portador de un carisma que anuncia en virtud de su misión una doctrina religiosa o de orden divino.

Lo determinante según Weber es su vocación personal, es un laico que habla de una nueva forma de interpretar el dogma, obra de un modo carismático...anuncia una doctrina...un deber...anuncia su idea por el valor que ésta tiene en sí misma, su actitud es gratuita, adopta una actitud, es una persona al servicio de una nueva conducta de la vida, de una ética (la Celebración de la Palabra) (12).

Podemos decir entonces, que el Delegado está dando su aporte, con su creatividad en esta nueva etapa de la historia a nivel de perspectivas en las comunidades rurales. Seguro que sigue influyendo en él la formación tradicional que ha recibido aunque sea como un vago recuerdo permanece en sus corazones y que es historia en un plano retrospectivo.

Toda esa renovación no ha sido fácil, ya que en muchas ocasiones fue un proceso traumático, las presión por querer hacer desaparecer ese tipo de "religiosidad tradicional" considerada como "atraso" al desarrollo, se imponía una visión religiosa "renovada", o moderna.

Pero ésta nueva expresión simbólica dejaba de lado la afectividad, el ritualismo expresivo, la exteriorización icónica y la profundidad devocional de las prácticas tradicionales. Lo que pasa es que quién define sociológicamente la "pureza" de las experiencias de la fe de la gente, serán las élites religiosas (13).

Así que el Delegado es hoy (no el único) que en las comunidades campesinas hondureñas, busca unido a otros (as), hacer converger el pasado y el futuro, con una conciencia más reflexiva, no ciega, sino que responda a los nuevos valores y exigencias religiosas de la sociedad campesina, al finalizar el siglo XX.

La toma de conciencia de que los problemas comunitarios están englobados en un contexto social y que no basta con la construcción de escuelas o caminos, es hoy uno de los puntos centrales en la formación, pues las soluciones que exige la realidad actual conlleva compromisos más serios y de mayores riesgos. América Central tiene muchas historias recientes de lo que implica el compromiso cristiano.

Creemos que uno de los espacios en los cuales se debe seguir atendiendo, es el de compartir las responsabilidades en la coordinación Diocesana o en la dirección y gobierno de las parroquias. Eso es signo también de una Iglesia que se siente peregrina, caminante y caminando con sus miembros, haciendo que ese Reino de Dios sea visible hoy.

En el siguiente capítulo se analiza como se supera el conflicto surgido en las comunidades del Sur de Honduras con el aparecimiento de la Celebración de la Palabra de Dios.

BIBLIOGRAFIA.

(1) Parker Cristian.

Los diversos Modelos Religiosos en el Campo Simbólico de las Clases Subalternas Urbanas.

En: Religión y Clases Subalternas en una Sociedad Dependiente.
pag 325.

(2) Parker Cristian.

Fe Popular Urbana y Campo Cultural: las lógicas en juego.

En: Por los Caminos de América...Desafíos socio-culturales a la Nueva Evangelización.
Ediciones Paulinas, Chile 1992.

(3) Pavez Bravo Jorge.

Conflicto, Negociación y Concertación Social.

ILADES, Santiago de Chile 1990.

(4) Bernard Jessie.

La Sociología del conflicto.

Instituto de Investigaciones de la Universidad Nacional Autónoma de México, 1958.

(5) J. Yinger Milton.

Religion in the Struggle for Power: A Study in the Sociology Of Religion.

Durham, N.C. Duke University Press, 1946, pag. 275.

(6) Parker Cristian.

Otra Lógica en América Latina....

pag. 250.

(7) Peter Berger y Th Luckmann.

Construcción Social de la Realidad.

Editores Amorrortu, Buenos Aires, 1993.

(8) Mateos Juan.

Cristianos en fiesta. Más allá del Cristianismo convencional.

Ediciones Cristiandad, Madrid, 1981

(9) Frund Julien.

Sociología de Max Wéber

Barcelona, 1968.

Citado por Luz Marina Barrios en:

La Religiosidad Popular y las Celebraciones de la Palabra de Dios en la Zona Sur de Honduras.

Obispado, Choluteca, Honduras , 1971.

(10) Por "actitudes" entendemos: un sistema relativamente permanente de valoraciones positivas o negativas, estados emotivos y tendencias a actuar en pro o en contra frente a un objetivo social.

(11) David Krech.

Sicología Social

Citado Por Luz Marina Barrios en:

La Religiosidad Popular y las Celebraciones de la Palabra de Dios
en la Zona Sur de Honduras.

Obispado, Choluteca, 1971

(12) Frund Julien.

Sociología de Max Weber.

Barcelona, 1968.

Citado por Luz Marina Barrios en:

La Religiosidad Popular y las Celebraciones de la Palabra de Dios
en la Zona Sur de Honduras.

Obispado, Choluteca, Honduras 1971, Pag 155.

(13) Parker Cristian.

Otra Lógica.....

pag. 155 ss.

CAPITULO CINCO

5. SUPERACION DE LAS TENSIONES Y CONFLICTOS.

Decimos que un conflicto se ha superado cuando existe acercamiento y entendimiento entre las partes, cuando se han mejorado las relaciones humanas y se han abierto canales para la comunicación. A lo largo de la historia de la Iglesia muchos de los diversos conflictos han sido el resultado de vivir el amor cristiano en una historia.

La resolución de los conflictos es posible también si hay reconciliación y amor. Pues sabemos que los conflictos crean crisis, porque obliga a repensar, y a profundizar los valores que se han puesto en crisis. Por eso es necesario una madurez para asumirlos y superarlos.

Cuando hablamos sobre el conflicto, dejamos entrever que muchos de ellos son producto de un legítimo pluralismo y se deben asumir como llamada al crecimiento, como camino de aprendizaje. En el caso de las comunidades cristianas hondureñas, el conflicto en parte se debió a la renovación Post Conciliar que exige un militante comprometido. La dificultad se dió cuando éste militante(Delegado de la Palabra) cuestionó la Religiosidad Popular que estaba basada en una pastoral ritual-sacramental que la gente vivía.

La gesta de una nueva forma de ser cristiano con el Post Concilio, va a tener eco en los cambios que introduce el Delegado de la Palabra en las comunidades. La preocupación de los sacerdotes por formar laicos comprometidos que participan en la religiosidad tradicional, permitirá la mentalidad reflexiva.

De allí que el conflicto no aparece como producto de una persona anónima, sino, como una reacción a los cambios que se quisieron introducir en las comunidades y en las personas. Algunos agentes pensaron que se debía cambiar muchas de las prácticas religiosas y la forma de vivir su cristianismo.

Según los entrevistados, esos conflictos que se dieron, ya se superaron, pero no es que ya no hay conflicto, sino, que ahora se solucionan de otra manera. Ven que la Iglesia es una escuela donde se forman hombres y mujeres que hacen historia e impulsan procesos para alcanzar una felicidad duradera.

Los conflictos seguirán mientras hallan hombres que no se contentan con predicar ideas sin cuestionar el statu quo. Cuando se denuncian situaciones estructurales, o se pone en tela de juicio los poderes establecidos que intentan ahogar las justas esperanzas de los hombre que trabajan por una sociedad más justa..

Afirmamos que la Celebración de la Palabra no anuló al sujeto productor del discurso simbólico cultural y religioso, sino que ha puesto en marcha el genio y la creatividad de los sujetos que configuran su propia vida cotidiana.

Es verdad que a pesar de los esfuerzos realizados subsisten aún en la Iglesia actitudes que obstaculizan el dinamismo de renovación, por ejemplo, autoritarismo clerical, primacía de lo administrativo sobre lo pastoral, encerramiento de muchas parroquias sobre sí mismas sin mirar las grandes urgencias pastorales diocesanas. Pero esta situación no a sido obstáculo para que las comunidades mismas y los Delegados vayan abriendo paso a esa nueva forma de vivir la fe y compromiso cristiano.

Cuando los entrevistados hablan de lo que esperan los laicos de sus pastores, solo piden que se tome en cuenta su trabajo, sus opiniones legítimas y su deseo de participar en los procesos al interior de la Iglesia.

Pero analicemos ahora como los entrevistados perciben esta superación de las tensiones y conflictos.

A la pregunta, de si ellos creían que los conflictos se han superado contestaron:

"Ahora los Delegados nos sentimos apoyados por las comunidades, el Párroco y el Obispo".

"La superación de los conflictos ha sido posible por la formación permanente que nosotros los laicos hemos recibido".

"Ahora hemos aprendido ha hablarle a la gente, a darles el mensaje, ya no ocupamos que se nos hable fuertísimo porque la gente se siente".

"Se han superado cuando hemos comprendido el reto que las comunidades nos ha puesto...y como dice el profeta somos como el barro en las manos del alfarero".

"Los conflictos y los problemas van a estar siempre...pero el recibir más formación, el sacerdote tendrá que darnos más confianza a los laicos... y no es que siempre tengamos la razón , pero debe escucharnos y si estamos equivocados, asesorarnos".

"Hay problemas, pero ya se arreglan de otra manera. Ahora se habla con el sacerdote, no como antes que se le tenía miedo".

"Los conflictos nos ayudaron porque hemos adquirido más experiencias. En la Parroquia de el Corpus tenemos 112 comunidades organizadas. Debemos tener confianza en los demás y no solo en los que están formados".

" Los conflictos ya se superaron porque los que pelearon ya se murieron".

"Al principio nosotros no teníamos una idea clara de lo que era la Religiosidad Popular y esto nos empujaba a tener muchos problemas con la gente, pero en la medida que fuimos entendiendo con la formación, nos dio la capacidad de entender la cultura de nuestro pueblo...y no podemos quedarnos estancados".

" Yo también creo que se ha ido superando estos conflictos..pues tenemos que ir evolucionando y no dejarnos llevar por nuestros caprichos".

Varios ejes semánticos importantes se pueden analizar en éstos decires de los entrevistados, veamos algunos:

(Surgir) / estancarse

Este eje semántico denota la voluntad de superación que inspira a las comunidades y a los agentes de pastoral a desarrollar nuevas estrategias de entendimiento: "No se puede vivir estancados". Se debe surgir, pensar de manera distinta (nueva racionalidad), capaz de cuestionar las situaciones estructurales, pero también ofrecer soluciones.

Surgir, es pasar de una mentalidad cerrada, a una abierta, no es rechazo a lo tradicional, sino una incorporación que permite una fusión de lógicas, que no solo busca la superación tensional hoy, sino una superación para el mañana.

Es un proyecto activo de un ideal superior, que busca no solo un "progreso" mental, sino nuevas búsquedas en el bienestar colectivo, donde el conflicto no destruye la capacidad de diálogo y de encuentro, sino que permite auto-evaluaciones para un mejor entendimiento.

Auto-evaluación:

No entender / (entender)

"Antes no entendíamos lo que era la Religiosidad Popular.."

Es lo que pasa cuando no se entiende los procesos sociales-culturales. Las soluciones ofrecidas, aún con buenas intenciones, no responden a las necesidades de aquellos a quienes se quiere beneficiar. "No se entendía" y por no entender, más que ofrecer se imponía a los demás, se les exigía que cambiaran su forma de ser y de pensar. "Yo quise cambiar muchas cosas en mi comunidad". Denota un orden estricto que debe ser obedecido e impuesto a los inferiores de la relación jerárquica.

"Se impusieron Delegados en algunas comunidades".

Pero también los sacerdotes, con el afán de "renovación eclesial", no midieron las consecuencias, "todavía hay heriditas en la gente", señalan los entrevistados. Pero el "no entendíamos" corresponde a un pasado, ahora se entiende mejor el proceder de los demás y eso permite dar un "mejor mensaje".

Los conflictos siempre están, "pero se solucionan de otra manera". Es la valoración a la formación permanente, a las instrucciones de rectificación ofrecidas por los sacerdotes y religiosas. En el sociolecto denota toda una superación en la valorización de los demás. De no ser así, se arriesga a vivir aislado, estancado.

Poder ser: Se es siempre en la inter-relación y con la colaboración de los demás.

tener apoyo / (no tener apoyo)

El tener apoyo, no solo de la jerarquía, sino de la comunidad, para cumplir bien con el cometido. Las actitudes negativas del pasado, han ayudado a "tener experiencias", por eso la comunidad apoya, sigue a sus líderes. Ahora se es "alguien" pero con la colectividad, antes se era "alguien" porque eran los "únicos" que habían recibido formación, y por eso se sentían con derecho de imponer, pero no tenían apoyo comunitario.

La rebeldía o "desobediencia" de la lógica tradicional de no aceptar en el primer momento a los Delegados y Sacerdotes, era una conducta tachada como inaceptable por la sociedad (connotativamente la religión oficial, la jerarquía). Las conductas que no se sometan a las normas oficiales serán rechazadas como "supersticiosas" o "paganas".

El apoyo ya no solo a los Delegados o catequistas, ahora hay un apoyo a las comunidades, en sus proyectos, en sus luchas, en sus búsquedas. Es la Celebración de la Palabra como movimiento que acompaña, que promueve al bien común. Es un proyecto cultural de un modelo integrativo que revela un sentido marcado por la voluntad de promoción y de dignificación. Siempre que hay apoyo, hay dignificación y hasta cierto punto una ascensión social de la clase de donde se procede.

Búsqueda de un objetivo: "reconocimiento social", agente de cambio", "vivir mejor".

con formación / (sin formación)

El objetivo por alcanzar es la preparación que posibilita un mejor servicio en la comunidad. La formación permite un reconocimiento de su capacidad y por ende un mayor campo de acción: "que los obispos y sacerdotes nos tomen en cuenta, porque aunque tengan necesidades, no dejan a los laicos que colaboren con ellos".

Si se forma a los agentes es para abrirles campos, pues gracias al esfuerzo, al espíritu de superación, al trabajo duro, el sujeto puede superar su negatividad, del "yo no puedo", "yo no estoy preparado", "no tengo capacidad", hacia el "estoy dispuesto", "debemos ser tomados en cuenta", "que tengan más confianza en nosotros".

La historia Centroamericana señalan la capacidad de los laicos a buscar y ofrecer alternativas a la Iglesia. Su generosidad y valentía, son el testimonio visible de los cambios surgidos al interior de ella lo que ha permitido una renovación. En este sentido, particularmente los campesinos hondureños han dinamizado la acción pastoral-social de la Iglesia local. Ya la preocupación no es vivir mejor, "mi familia y yo", sino que la comunidad viva mejor, que todos vivan solidarios y que los beneficios puedan llegar sino a todos, a la mayoría.

La formación permite al agente de Pastoral sumergirse en una red de comunicaciones y solidaridades colectivas, permite salir de una vida sufrida, por no haber tenido posibilidades de una formación académica como los demás. Eso le hizo vivir en la marginalidad. Ahora con la formación, tiene frente a sí, una posibilidad de una vida mejor, pues tiene una red abierta, y que mejor proyección frente a los demás, que ponerse al servicio de la comunidad.

A mayor escolarización mejor formación y a mejor formación, mayores posibilidades de abandono de una racionalidad "social tradicionalista", pero también mayores posibilidades de ser influenciado por la ideología dominante.

A menor formación influirá en la reproducción de modelos fatalistas o pre-críticos, con rasgos más tradicionales

ser reflexivo / (ser ingenuo)

Las dificultades de la vida, no imposibilitan tener una conciencia crítica. Por medio de la reflexión se toma conciencia de la dignidad y el derecho a la vida y se llega a luchar por ella. Es de la vida misma, con sus sufrimientos y alegrías que aprendemos. La vida es la mejor maestra. "Ahora hemos aprendido como tratar a la gente y como dar el mensaje".

El actuar con ingenuidad, llevaba la posibilidad de no superar las distancias que habían surgido en las comunidades por el tratamiento dado a las fiestas patronales. Seguir sin reflexionar significaba privilegiar las imposiciones o decisiones de las élites, y renunciar al derecho de expresar libremente el sentimiento religioso. Esto no es una rebeldía contra la religión, sino, la capacidad de cuestionar aquello que se impone o de expresar el desacuerdo de lo que se presenta como novedoso y va contra la tradición " que debía ser preservada".

En muchos casos, ser reflexivo conduce a un mayor compromiso comunitario donde la lucha y el amor al prójimo son méritos necesarios para la obtención de un reino de justicia aquí y un inicio para el "más allá". La lectura de acuerdo a una mentalidad más racionalista y modernizante será capaz de poner en duda hasta la legitimidad del sistema dominante y su cultura.

tener confianza / (no tener confianza)

La manifestación expresa de que las comunidades y los sacerdotes apoyan a los Delegados y que por eso las tensiones se han superado, deja ver que estos agentes son vistos ahora como representantes suyos. Pero también significa que a las comunidades se les valora y se les respeta (que ya no se critica sus costumbres y tradiciones), que son tomadas en cuenta.

Si en el pasado no se les valoraba sus costumbres, ahora se puede convivir y celebrar una fiesta patronal y participar en una Celebración de la Palabra sin evidenciar la primacía de la una sobre la otra. Ahora la tarea del Sujeto es seguir construyendo y conservando la unidad y armonía que conduzcan al establecimiento de comunidades vivas y dinámicas.

La confianza permite compartir lo recibido, por eso se debe ayudar a los demás a crecer ("ha recibido de", para "ayudar a"), pero no de superior a inferior (del yo enseño y tú aprendes), sino de iguales. Es también confiar que los demás son capaces de salir del conformismo del "que siempre fue así" o que "no hay nada que hacer".

Es dar cabida al pensamiento evolucionista, propio del adulto, del desarrollo de la personalidad. Un desarrollo cognitivo, volitivo, afectivo, que permite una madurez mental que remite a la conciencia y a la capacidad volitiva, a hacer uso de su libertad e independencia personal (Parker 1986).

Madurez / (inmadurez).

La madurez de la lógica tradicional y la reflexiva ha llevado a la toma de conciencia de los excesos del ayer acerca de la Religiosidad Popular. Una nueva visión de la realidad es el paso de una función adaptativa y conformista, a una desadaptativa, de protesta, es decir, el paso de una visión mágico utilitarista a una visión profética.

Ya no se responsabiliza de las situaciones marginales al destino, a los poderes sobrenaturales, de que "Dios así lo quiere" sino a una actitud de protesta contra la injusticia que no puede ser consagrada por ningún destino, sino que puede ser vencible (1).

Hay la convicción de que el futuro deberá ser mejor y que la Celebración de la Palabra como grupo social debe dar un sentido nuevo a la vida, haciendo crecer la solidaridad y la seguridad de que juntos se puede hacer una vida más digna. Que se puede superar las estructuras de dependencia de la marginalidad sin hacer desaparecer el sentido profundo que tiene la Religiosidad Popular.

Es la toma de conciencia de que la Religiosidad Popular no puede ser tratada como categoría económica, sino como realidad socio-cultural, de que no es la religión de las clases menos favorecidas económicamente, sino la religión de las mayorías con poco cultivo religioso en cuanto contrapuesto a las minorías, tanto clericales (Sacerdotes, religiosas, élites institucionales) como laicales (grupos cercanos al clero) que tienen mayor cultivo religioso (2).

Esta madurez ha permitido la "reinterpretación" de las fiestas y devociones, en una palabra de la Religiosidad misma. Por reinterpretación se quiere decir, el proceso por el cual se aumentan o se cambian significados de una determinada forma cultural que se acepta como "préstamo" al entrar en el campo de la propia cultura (M. Marzal).

Se complementa esta definición con lo que dice Herskovits (3): "El proceso de reinterpretación es un proceso cultural por el cual los antiguos significados se adscriben a nuevos elementos mediante el cual los nuevos valores cambian la significación cultural de las nuevas formas". Para el decir de los entrevistados: ".Ahora ya no pienso como antes".

La madurez y la sabiduría popular permite analizar la superación de los conflictos, concluyendo que no desaparecieron los conflictos, sino que ahora "se resuelven de otra manera", es decir a partir del diálogo y la formación permanente de los laicos.

5. 1 BUENA EXPERIENCIA PARA EL FUTURO

Los nuevos desafíos que plantea la sociedad requiere nuevas interpretaciones y nuevas comprensiones. Los modelos religiosos tradicionales de representación del mundo, ceden paso a los procesos modernistas, progresistas, cuyas características residen en el combate de los atrasos culturales, siendo la religión y en especial las supersticiones de las clases bajas- un enemigo del progreso que se debe combatir.

Esta situación sigue provocando conflictos, y la Iglesia Católica se ve sacudida y amenazada por estos cambios, ya que significan la pérdida de su influencia y la victoria de la burguesía liberal definida desde siempre como su enemiga (Parker 1986).

Ahora bien, los conflictos que hemos analizado, dicen referencia a la situación Iglesia Tradicional versus Iglesia Oficial y que al realizarse la superación señalada, ha permitido experiencias positivas, según el decir de los entrevistados, pero también es cierto, que los costos que se han pagado han sido muy altos. Lo ideal, es que no se dieran los conflictos o que se lograra un entendimiento antes de hacerse efectivo. Siempre las sociedades abrigan la esperanza de que no se repitan y por eso además de los propósitos, se ofrecen alternativas para evitarlos.

Nuestros entrevistados (as) contestan a la pregunta de ¿ Qué hacer en el futuro para que no se vuelvan a dar estas situaciones?, así:

“ No dejarse llevar por los caprichos...y dejarse seducir por la Palabra de Dios”.

“Que los sacerdotes y el Obispo hablen con los laicos y les escuchen en sus propios problemas e inquietudes”.

“Que se siga con la formación permanente ...porque los tiempos van evolucionando y no podemos quedarnos estancados...necesitamos ir aterrizando a la realidad actual”.

“Que no se siga teniendo un divorcio entre lo espiritual y la vida cotidiana....”

“Que trabajemos unidos, no con ese grado de superioridad...y no vayamos los Delegados por un lado y las Catequistas por otro....”.

“Ir donde los que se han alejado y no quieren acercarse”.

“Que valoremos el trabajo de cada uno”.

“Seguir lo que la Celebración nos ha enseñado, de que solo organizados podemos luchar por tener un pedazo de tierra”.

Los Sacerdotes contestaron así:

"No hacer cambios si primero no se sustituye por otra cosa mejor".

"Conocer más la cultura, teniendo madurez religiosa, capacidad de diálogo.....respetando y buscando juntos soluciones".

"Descentralizar la Iglesia y quitar el paternalismo donde el sacerdote lo sabe, lo puede y lo decide todo".

"Seguir despertando el valor a la vida en cada hombre y mujer y sobre todo, rescatar los valores que el pueblo ha ido perdiendo: identidad, talentos, virtudes, que están allí al interior de la vida y de sus acciones".

Los ejes semánticos resultantes son una forma concreta de fijación semántica que viene determinada por la selección y combinación de lexemas y enunciados a partir de un orden arbitrario que impone una coherencia de sentido que proviene de la estructura semiótica que subyace en el texto total y en la transcripción anterior.

El Sujeto: quiere ser escuchado.

Parte de la constatación crítica de que a los pobres casi nadie les escucha, por tanto la Iglesia debe dar la palabra y debe aprender a escuchar.

Este eje semántico es aquí el reflejo de una exigencia socio-religiosa bien precisa que manifiesta el deseo de los sujetos, expresado en el texto.

Hablar- escuchar / (No hablar ni escuchar)

La acción y el discurso de los Delegados (laicos), va más allá de solicitar un asistencialismo, ya que en muchos casos, asumen una función mediadora entre la Iglesia oficial y la Iglesia Pueblo.

Que el Obispo, el sacerdote y la religiosa hablen y dejen hablar, que escuchen y se dejen escuchar, eso permite redefinir una concepción en la misión evangelizadora y de pastores. Hablar y escuchar es el antídoto para evitar malos entendidos y asperezas, y lograr un mayor entendimiento entre las partes, allí los conflictos y tensiones no tienen cabida.

"Que el obispo y sacerdotes hablen con sus laicos y los escuchen..."

La Iglesia que se aproxima al pueblo donde predominan las relaciones primarias fraternales y democráticas, deja de ser la gran Institución Sagrada, respetable y por ello distante de la vida popular (Parker 1986: 153)

Pero también es acercarse al pueblo como la "voz de Dios" para empalmar los procesos de renovación interna del campo religioso con las condiciones coyunturales favorables que exigen las nuevas expresiones de un cristianismo más renovado de las áreas rurales y urbanas marginadas.

Es además llevar a la práctica la solicitud del Concilio Vaticano II el proceso de renovación interno del campo religioso, es decir, la opción por los desposeídos y el paso de una Iglesia con sentido paternalista a una Iglesia de autopromoción y concientización.

Trabajo unido / (trabajo individual)

Es el trabajo unido que ha permitido que la Celebración de la Palabra continúe no solo formando a los laicos, sino las Comunidades Eclesiales de Base. Los laicos han sido claves para cristalizar estos cambios internos en la Iglesia. Ellos son expresión de una nueva articulación de la Iglesia institucional con la religión propia de las comunidades rurales.

Gracias al trabajo que se ha realizado, es que la fe y la religión no han sido considerados como obstáculo para un compromiso socio-político, ya que la experiencia religiosa se liga al despertar de una conciencia de clase. Los laicos piden un trabajo no disperso, sino donde los Delegados, las Catequistas, Amas de Hogar y demás agentes de Pastoral, unidos a sus pastores, puedan coordinar mejor las acciones para una labor más efectiva.

Pastoral de conjunto / (Pastoral elit)

En una pastoral de conjunto, los laicos tienen que aportar su propia visión en la construcción interna de la Iglesia. Ellos están más en contacto con el mundo y su fe les ayuda a comprender como se puede hacer presente el Evangelio en estas realidades.

Una Pastoral de conjunto permite no dispersarse, para que el trabajo sea mejor coordinado y eficiente, donde las búsquedas y desafíos sean comunes, donde nadie se arrogue el derecho de decidir por los demás o de mandar.

La solución de los conflictos se vive aquí, en el trabajo en equipo, donde las responsabilidades se distribuyen. Donde el pensamiento tanto del campesino como del "estudiado" reflejen la diversidad de situaciones vividas y la convergencia de los esfuerzos hacia una misma meta.

Allí también la participación de los agentes de pastoral permite reflexionar su misión eclesial y donde no solo se planifique, sino que se ejecuten los diversos planes pastorales, con pistas concretas que faciliten y aseguren respuestas a las necesidades más urgentes de la comunidad.

Valorizar el trabajo del laico / (no darle participación).

Valorizar el trabajo del laico, es el signo de una Iglesia abierta a la totalidad de los creyentes, es tener la capacidad de ir integrando poco a poco a los miembros de la sociedad sin exclusiones. Esto implica una tendencia a luchar para que desaparezcan las barreras y las clases.

valorizar----->(no valorizar)
 participar . no dar participación
 . olvidar
 . individualismo

integrar----->(marginar)
 tomar en cuenta no tomar en cuenta

Valorizar y marginar establecen una relación contradictoria, igualmente, no valorizar e integrar.

Valorizar e integrar se implican, lo mismo que, no valorizar y marginar.

Lo que se explica diciendo que valorizar implica ser tomado en cuenta "Queremos que los sacerdotes tomen en cuenta a los laicos y valoricen su trabajo", manifiestan los entrevistados.

Marginar, se implica con no valorizar, con no dar participación, con individualismo. Es lo que subyace cuando manifiestan que para que no suceda lo de un pasado reciente, no se debe marginar a nadie, sino contar con la ayuda de los laicos y particularmente de los agentes de pastoral que tienen una formación.

El hombre marginado no se siente parte de un colectivo con el que comparten valores, normas u objetivos. "aunque necesiten ayuda algunos sacerdotes, no nos toman en cuenta".

De aquí la importancia de la implicación entre valorizar e integrar, donde se toma en cuenta al sujeto y se comparte, volviendo las relaciones dinámicas.

Tomar en cuenta al otro es democratizar o descentralizar los poderes religiosos. Para no volver atrás, es necesario, señalan los sacerdotes:

"descentralizar la Iglesia y quitar el paternalismo..."

Los ejes semánticos se explica así :

descentralizar ----->(centralizar)

(democratizar)----->(absolutizar)

Las oposiciones están dadas horizontalmente. Las implicaciones en la forma vertical. Y las contradicciones, oblicuamente. Lo fundamental de los ejes se da, en el deseo tanto de los sacerdotes mismos como de los agentes de pastoral (señalado en el texto) , en la descentralización de los poderes religiosos.

En la medida que se da la descentralización, se da la democratización, dentro de la institución eclesial, desapareciendo los miedos , para entrar en un campo religioso más dinámico, donde se permite una comunicación e interacción más fluida, y un desarrollo personal y colectivo.

La centralización y absolutización, impiden toda participación y alimentan los conflictos, ya que en vez de abrir, cierran las iniciativas y creatividades de los demás. Es una élite la que decide, hace, o puede todo, quedando a las mayorías solo obedecer.

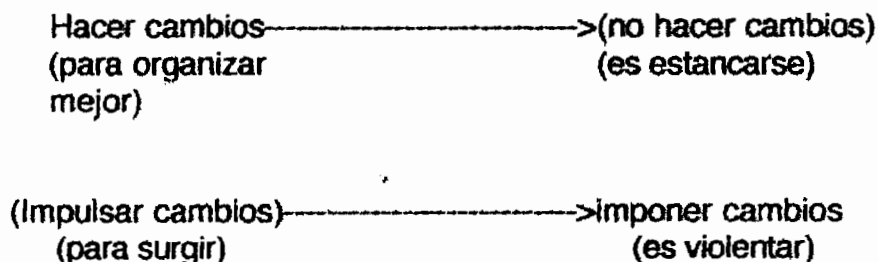
Por eso a la par del desarrollo de una cultura oficial, tiende a formarse una cultura popular, que no es reproducción de las formas oficiales vulgarizadas, sino que tiene una relativa consistencia propia y se desarrolla como una cosmovisión en oposición implícita a las concepciones oficiales del mundo (Gramsci: 1954).

En el campo religioso se reproduce esta dialéctica entre producción de significados oficiales y populares, aunque no en forma refleja. Allí donde se gesta una religión oficial, institucional, guardiana de la ortodoxia en la creencia y el ritual, nace y se desarrolla, por un proceso espontáneo y a modo de respuesta, formas religiosas populares que responden a las necesidades, esperanzas y anhelos de las masas no satisfechas por la religión oficial (4) .

Todo esto permitirá que a la hora de los cambios que se dan al interior de la Iglesia sea vía consulta, diálogo, entendimiento, de tal manera que las partes queden satisfechas y así las comunidades puedan crecer con sus guías. "No hacer cambios, si primero no se sustituye por otra cosa mejor".

Una sociedad que no cambia, no crece, pero los cambios deben responder a las necesidades. No se deben hacer por hacer los cambios, sino para tener más participación, para tener proyectos colectivos, para salir de la marginalidad etc.

En este cuadrado semiótico, la situación se expresa así:



Las relaciones son semejantes al cuadrado anterior.

La tendencia predominante aquí, es hacia el hacer cambios, no de imponerlos. Por otro lado, es necesario provocar o impulsar cambios urgentes, para surgir. Es la tendencia evolutiva, son las aspiraciones del hombre, para que los que vienen detrás, "no sufran como yo" o como dicen los entrevistados: "No podemos quedarnos estancados, hay que estar al día".

Pero, ¿por qué no imponerlos?. Porque nunca las imposiciones dieron buen resultado.

No hacer cambios, es no participar, no salir de la rutina, es quedarse sin evolución (estancado), es vivir fuera de la historia que es dinámica, o es morir sin historia. Pero para ayudar al hombre a realizarse y cambiar su entorno, no hace falta cambiarle su cultura.

Los cambios tienen sentido si ayuda a los hombres a vivir organizados, para formar una conciencia de clase, que permita entrar a una interacción dialogal con una Iglesia que ha optado por los pobres. Esto no implica un abandono de las tradiciones religiosas, sino una resemantización que le permita sacar de ellas nuevas fuerzas y motivaciones para su acción (Parker 1986).

Los Delegados y demás agentes de pastoral, desean que sus pastores les acompañen en sus organizaciones, pues la vitalidad de la Iglesia sale de estos sectores populares.

No quieren verla ajena ni distante, sino cercana y defensora de los humildes, fiel y seguidora de Jesús que nació pobre y murió pobre, condenado en una cruz por el poder político y religioso de aquella época.

De tal manera que con los cambios va unido el rescatar los valores culturales que tienden cada vez a desaparecer. Para evitar conflictos es importante valorar la cultura y las manifestaciones populares, y por eso es necesario: "seguir despertando el valor a la vida....rescatar los valores que el pueblo ha ido perdiendo: identidad, talentos...".

Rescatar valores / (perder valores)

Muchos valores se han ido perdiendo, particularmente aquellos que dicen relación a manifestaciones simbólicas religiosas en estos últimos años, por las invasiones culturales, vía medios de comunicación, que ha posibilitado una vida más secularizada. En la medida que se valoriza algo, se rescata, no se desprecia. Se le devuelve el verdadero significado, el que da sentido al colectivo.

Ya no se trata de atribuirle al pueblo condiciones mentales inferiores por sus tradiciones, desde una despectiva mirada etnocéntrica y prejuiciada. Tampoco ligar sus múltiples manifestaciones a estructuras síquicas o mentales "desviadas" de lo que la cultura oficial define como "normalidad" psicológica.

Con el avance de la civilización, el pensamiento religioso en general, ha sido objeto de algún grado de racionalización que ha alcanzado a los grupos más practicantes y comprometidos con la Iglesia.

Por eso es que perder los valores culturales, es sinónimo de perder identidad. Esto es lo que ha pretendido una cultura modernizante y secularista que privilegia las leyes de mercado, enfaticando el tener antes que el ser. Valorar la cultura popular, es devolver al hombre sencillo su identidad histórica.

Preocuparse de ellos es incorporarlos a que vitalicen la Iglesia expresando su fe con sus propias formas desde sus culturas, comunicando la riqueza de la sabiduría y sentido de la vida, permitiendo también la reconciliación de las élites con el pueblo, de modo que comuniquen, sus dones y cualidades y reciban las riquezas que se encuentran en la Religiosidad Popular.

5. 2. LO QUE ESPERA UN LAICO COMPROMETIDO DE SUS PASTORES .

No se trata de constatar solamente que los conflictos y tensiones se han superado y de ver que hacer para que no se repita esa situación conflictiva, sino qué es lo que esperan ellos del Obispo, los sacerdotes y religiosas con quienes trabajan.

Las personas entrevistadas, se sienten realizadas en el trabajo con la Iglesia, y que conste, que de los entrevistados, solo dos, están trabajando remuneradamente, los demás, no reciben ningún salario. De tal manera que el trabajo pastoral es visto como un medio de personalización y fuente de dignidad humana y el esfuerzo (no individualista), como un medio de humanización.

Hay a todas luces por parte de los agentes de pastoral y particularmente de los Delegados, un espíritu de servicio y solidaridad. El nosotros en el trabajo, cohesiona e identifica: "Los Delegados", sobre la base de la conciencia de que forman parte de una unidad simbólica, "los agentes de pastoral de la Diócesis de Choluteca". Por otro lado, la gratuidad en el trabajo pastoral concuerda con la misión del laico de ser fermento en la comunidad. Rechaza así el egoísmo e individualismo, que sume en la indiferencia a muchos que ven a la Iglesia desde el punto de vista utilitario.

Por eso se espera de los pastores, además de la cercanía, la valoración en lo que hacen o el reconocimiento de su aporte valioso a la Iglesia. Es también el deseo de superar al aislamiento individual por medio del servicio a la comunidad.

Ahora bien, lo que se espera, está relacionado con las implicaciones de una inculturación de la Iglesia oficial en los procesos sociales y culturales de las comunidades rurales o en la Religiosidad Popular misma.

Dejemos ahora que los entrevistados nos digan que es lo que esperan de sus pastores.

Entresacamos (del texto) entre las muchas esperanzas, las siguientes:

"Que no corran demasiado...y se detengan a hablar con la gente...y no sean esclavos de una agenda..."

"Que no pierdan la sencillez, humildad con el pueblo y que den oportunidad de hablar con ellos (as)".

"Que tomen en cuenta que para Evangelizar tienen primero que ser amigos de la gente y muchas veces queremos llevar el Evangelio sin ser amigos de las personas".

"Que compartan como Cristo, las alegrías y las dificultades del pueblo".

"A los sacerdotes hondureños que vienen de lugares humildes, que no caigan en el error de que pronto se sientan que tienen un grado de espiritualidad.....y que no se olviden de donde vienen.."

"Que acompañen lo suficiente a los laicos...por ellos tenemos una Iglesia más consciente...que los dejen colaborar en algunos campos".

"...que se despojen un poco de su nivel académico".

El proceso de formación de los Delegados, permite ver con claridad el grado de conciencia que han adquirido. No solo esperan, sino que ellos mismos se exigen en el compromiso. Somos testigos de las distancias que los Delegados, Catequistas, tienen que recorrer para las reuniones mensuales de formación. Muchos de ellos (as) hasta mal comidos (as) y dejando la responsabilidad de sus cipotes (niños) a quién entre ellos sea más adulto.

Por eso piden que los sacerdotes en particular no solamente vayan a sus comunidades, sino que duerman, que sientan lo que viven ellos. Tal vez así permite tomar en cuenta muchas circunstancias de las cuales se habla, sin tener conocimiento previo.

Por poca atención que se preste a los laicos, se es testigo de múltiples iniciativas en la actividad pastoral. La solidaridad que debe haber entre fieles y pastores, es una forma compartida de responsabilidad y solo en esa vivencia se puede educar a los demás a ser cada vez más solidarios.

Se trata de ir creando y apoyando los espacios donde la comunidad misma puede hablar y ser oída. Abrir caminos juntos con la misma dignidad y con los mismos derechos. El encuentro con el otro y el descubrimiento de sus necesidades, convencen y conmueven a trabajar con agrado y con esperanza en una cultura de la igualdad y la solidaridad.

El papel del pastor es importante en la formación del hombre y su comunidad, por eso piden que no corra, que escuche, que de tiempo a las personas, que se guarde sencillo, que los estudios recibidos no lo alejen de sus raíces, en una palabra, que no hable otro lenguaje diferente de aquel que siempre habló cuando crecía en relación y comunión en la comunidad o el barrio.

El eje semántico se puede graficar así:

sencillez / orgulloso (a)

La sencillez permitirá siempre un acercamiento al otro. El hombre sencillo dará siempre la palabra, porque él no tiene la última palabra. En cambio el orgulloso acapara todo, es único y no le interesan los demás. En el decir del pueblo al referirse a los sacerdotes hondureños expresan: "Que se despojen de su nivel académico". Es que los estudios hacen subir escalas sociales. Se estudia para servir mejor, o para sutilmente dominar, aprovecharse, aplastar o imponer.

La sencillez permite la amistad. "Que sea amigo de la gente".

amigo / (indiferente).

Demasiada indiferencia nos han señalado los entrevistados, y lo doloroso es cuando los mismos coterráneos de la comunidad se vuelven indiferentes (alejados); por eso quieren "que comparta las angustias, tristezas y alegrías", particularmente los sacerdotes hondureños, pues éstos serán siempre permanentes, en cambio los misioneros, cada año hay menos y pronto terminarán su convenio.

Ir / quedarse

El verbo ir, implica movimiento, deseo de superación o de acompañar (entre algunas implicancias del verbo), y en éste caso es la solicitud de los entrevistados: "que vayan a las comunidades", que no se queden, o lo que es igual que no se "instalen", que no se "acomoden".

Que no se queden, además, con sólo la formación recibida en su primera fase, que haya formación permanente para sacerdotes y laicos, para entender las mutaciones rápidas que ya no se pueden registrar, que no se queden fuera de la historia y los acontecimientos como espectadores. Ir, tratar de buscar el bien común, construir hombres nuevos con mentalidad nueva o renovada. Pero no se trata de correr, sino de caminar:

caminar / (correr)

Caminar es respetar el ritmo de la comunidad, no se atropella cuando se camina, caminando se puede esperar a los que se dejan atrás, pero se puede alcanzar a los que se adelantan.

En cambio correr, no sólo se cansa, sino que se puede atropellar, no se miran los peligros o no se contempla un proceso liberador. Correr es ir, pero solo, con una sola meta: triunfar o perder. Se corre solo para competir, para hacer "muchas cosas" y hay veces "mal hechas". "Queremos que no sea esclavo de una agenda...que se detengan".

Con el presente capítulo hemos analizado como el pueblo campesino hondureño ha superado a nivel religioso los conflictos surgidos a partir de 1966 que inició un nuevo movimiento socio-religioso: La Celebración de la Palabra. Además sus esperanzas al finalizar el siglo XX.

De esta manera finalizamos también el análisis del discurso de los agentes de pastoral de la Diócesis de Choluteca en relación a las Fiestas Religiosas.

El en próximo capítulo se procederá a formular las principales conclusiones del estudio.

BIBLIOGRAFIA.

(1) Bentué Antonio.

Función y Significado de un Tipo de Religiosidad Popular al Interior de una sub-cultura,
en : Religiosidad y Fe en América Latina

Serie: Fe de un Pueblo N° 2, Chile 1973.

(2) Marzal Manuel.

Interpretaciones de la Religiosidad Popular

Op...Cit .. pag. 9.

(3) Herkovits.

El hombre y la Cultura

Pag 598.

Citado por Manuel Marzal, en la referencia anterior.

(4) Lanternari, 1983 :36, en:

Otra Lógica... Op. Cit ..pag 307.

CAPITULO SEIS

CONCLUSIONES.

Al terminar el presente estudio, queremos presentar algunas conclusiones a partir de los diversos tópicos señalados por los entrevistados acerca de la dinámica y sentido de la fiesta, particularizada en la Diócesis de Choluteca, Honduras, en el período anterior y posterior a la Celebración de la Palabra de Dios (1966).

Estas conclusiones están relacionadas con la validez o el rechazo de las hipótesis y con la formulación de nuevas perspectivas en el análisis de las fiestas religiosas hondureñas.

Para ilustrar mejor esta parte, señalaremos las Hipótesis que nos orientaron y dinamizaron el estudio:

1- La introducción de la Celebración de la Palabra en el Campo Cultural y Religioso de la Sociedad Rural Hondureña, caracterizada por una dimensión festiva, ha producido tensiones y conflictos por la racionalización y reflexión de las formas culturales y religiosas de la sociedad, conflictos que han sido resueltos cuando se produce una síntesis entre lo festivo y lo discursivo.

2- La Celebración de la Palabra ha abierto un espacio de transición entre la tradición como vivencia festiva y una nueva experiencia religiosa como vivencia reflexiva, que ha dado la posibilidad de una resignificación, lo que le ha permitido su permanencia a través del tiempo, superando el conflicto entre la sociedad tradicional y la sociedad nueva.

En el capítulo tres, empezamos a analizar la dinámica y el sentido de la fiesta, de manera general y la fiesta religiosa en particular. Analizamos la importancia que tenía y aún mantiene la fiesta en los pueblos y comunidades.

Después de las consideraciones hechas acerca de las fiestas, particularmente las religiosas, creemos que conviene dedicar una consideración especial a las comunidades rurales, con sus fiestas Patronales, procesiones, romerías. Pues un nuevo estilo de Iglesia surge poco a poco en la que la gente sencilla no solamente es evangelizada como señal mesiánica, sino que se convierte en evangelizadora, a partir de las Comunidades Eclesiales de Base.

No se puede seguir desperdiciando el tiempo por eliminar las fiestas patronales o querer quitar todo lo que alrededor de ella acontece, particularmente el "despilfarro" económico que en ellas se da, sino en ir haciendo conciencia de que alrededor de cada fiesta, se dejan de lado muchos pobres y necesitados que esperan una respuesta urgente y generosa de la caridad y solidaridad de sus hermanos.

La fiesta seguirá siendo un intervalo en los afanes y labores, para dirigir la mirada hacia lo alto; como una manera de medir el tiempo y, a la vez, como un trascender de lo cotidiano; como un olvido de las penas y una entrega a la alegría; como una diversión, un juego, una invención de la vida; como una donación, de bienes y de pertenencias para ofrendarlo a los otros hombres y a la divinidad; y como una catarsis depuradora que lleva al reencuentro del hombre con Dios, con los demás y consigo mismo, en el olvido de sí. Porque la fiesta no es sólo un modo de medir, sino de crear, y a la vez, de vivir la temporalidad, y de insertarla en la circunferencia imaginaria donde fin y comienzo se entrelazan y se proyectan en la trascendencia (1).

El análisis que muchas veces se hizo sobre las fiestas patronales en Honduras, no logró aprehender la compleja realidad festiva popular, sus aspectos difusos, contradictorios que ella manifiesta. Si la Religiosidad Popular no debe medirse por los ritos, lo mismo podemos decir de la fiesta, que no se debe medir por la exterioridad o apariencia, sino por el papel que desempeña en la solución del problema del "sentido de la vida".

Es que la fiesta es vida, a través de ella los pueblos se sobreponen a las grandes penurias del devenir terreno y afirma el ser y lo trascendente, es la idea que ha tomado y desarrollado en la actualidad el filósofo Josef Pieper (2).

Desde sus orígenes hasta hoy, la fiesta "festiva por excelencia", como la llama Josef Pieper, ha estado ligada a la religión. En sus orígenes la fiesta fue sagrada. Así lo señala la historia de las religiones y la Antropología. Porque ha sido la dimensión trascendente del hombre la que se ha expresado en las fiestas a lo largo de los siglos, insertándose como una ruptura y a la vez como un enaltecimiento de lo cotidiano.

En las cosmogonías de los diferentes pueblos a través de los siglos, la fiesta sagrada debía remontar al mito del origen(3), representarlo, revivirlo y reactualizarlo. Mircea Eliade, señala que lo sagrado y lo profano constituyen dos modalidades de estar en el mundo, dos situaciones existenciales asumidas por el hombre a lo largo de la historia (4).

Así que el hombre de las sociedades tradicionales fue "homo religiosus" y aunque no exista un único comportamiento para expresar lo sagrado, pues éste ha variado de acuerdo a la temporalidad, la experiencia religiosa tiene sus rasgos y unas dimensiones específicas, cuya relación con la fiesta, es manifiesta.

En la sociedad tradicional campesina, la fiesta celebrada por el sistema de "cargos", además de cumplir una finalidad cültica, era un mecanismo de promoción de la persona dentro del mismo sistema de prestigio social. La fiesta es también un mecanismo de desahogo colectivo y de retorno al tiempo inicial, un mecanismo de integración de grupo y mecanismo de distribución y nivelación del poder y de la riqueza.

Todo este pensamiento tiende cada vez a secularizarse, ya que todo el campo simbólico de la sociedad se va transformando. Cesa la relación directa con la naturaleza, las relaciones sociales se ven mediatizadas por los procesos manufacturados. Con todo, la vida se internacionaliza y el mundo aparece cada vez menos misterioso (5).

Y a pesar de eso, en los albores del siglo XXI, las sociedades continúan en serias crisis, crisis de inteligibilidad, de valores, de sentido, poniendo en cuestionamiento la posibilidad de encontrar explicaciones satisfactorias a los fenómenos ocurridos en el mundo en éstas últimas décadas.

La secularización Sociológica es producto de un proceso de "desencantamiento" que ha sufrido el mundo Occidental como consecuencia del avance de la civilización técnica. No es solo la consecuencia de ignorar la realidad física o científica, sino de cargarla de una dimensión simbólica. El campesino que emplea un tractor para cultivar el campo no por eso deja de pagar la promesa a la Virgen o al Santo. El obrero que pide trabajo a Dios o la madre que pide salud para sus hijos, no por eso deja de poner medios "normales" para resolver esos problemas (6).

En relación a este proceso de cambios, Marzal, señala que hay una cierta evolución religiosa y es paralela a toda evolución cultural de la sociedad. La evolución social no sigue una línea evolutiva única. Así que muchos países que habían seguido las teorías seculares están viendo ahora un renacer religioso o una multiplicación de la magia en las grandes ciudades. Es el desquite del hombre que no se resigna a vivir en una civilización técnica y positiva y anhela la "dimensión perdida". Es la dimensión religiosa que conserva vivo al hombre Latinoamericano a pesar de todas sus ambigüedades(7).

Frente a los ritos y fiestas han habido dos posiciones: aquellos que quieren cambiarla radicalmente por no comprenderla y los otros que la absolutizan olvidando que es una "simple mediación" y que el mundo cambia rápidamente. Todo esto produjo un conflicto en las comunidades hondureñas y que analizamos en el capítulo cuarto, donde decíamos que al tratar fiestas y devociones, ya no pueden ser vistas como restos de paganismo y superstición.

Sin duda que lo que cuesta entender, en un país como Honduras, es que siendo muy pobre(cap. 2), en las fiestas haya tanta espontaneidad que distiende la restricción de todos los días, como lo atestigua el gasto excesivo y el despilfarro; el exceso de comida y bebida, que revierten la preocupación económica cotidiana del ahorro para asegurar la subsistencia.

Nuestra reflexión en relación a lo anterior que ha sido uno de los puntos conflictivos en la Diócesis, es que no se debe ver el gasto como gasto, sino como una donación de una ofrenda, que trasciende el mero derroche.

En el plano de la espiritualidad individual, la fiesta tradicional produce exaltación; el hombre abandona el control cotidiano de sus comportamientos y experimenta un proceso de extraversión de sus anhelos más profundos.

La espontaneidad es una de las dimensiones de la libertad. En la fiesta, como en toda acción humana, la espontaneidad puede acarrear desorden, pero este desorden no es lo sustantivo de la fiesta tradicional; es uno de los riesgos y de las posibles consecuencias de esta institución, pero no su causa. La libertad y la transgresión no son sinónimas. Pertenecen a esferas diferentes. Vale decir que el hombre que asiste a una celebración de este género solo para hacer desorden, no estaba imbuido del verdadero espíritu festivo (8).

Octavio Paz, siguiendo esta idea, señala que los pueblos han tendido, a lo largo de la historia, a sobrepasarse en la fiesta para descargar sus almas, y saltar el muro de la soledad que los aísla. Advierte además que en ciertas fiestas contemporáneas la transgresión afirmada como negación brutal e indefinida de lo prohibido, como negativa a reconocer la existencia de normas, se transforma en regresión hacia lo anormal y en destrucción (9).

UN CAMINAR SAGRADO.

Todas las fiestas implican un desplazamiento: las procesiones, peregrinaciones o recreaciones. Las procesiones, son aquellas que celebran, festejan y veneran de alguna manera a alguna figura sagrada. Tienen un sentido de alegría y devoción.

El encuentro mismo del peregrino con la divinidad, se efectúa principalmente a través de gestos táctiles, cuyas formas perceptuales más frecuentes son el tocamiento con la mano a la imagen, reliquia; beber el agua terapéutica o llevar un raspado de polvo y tomarlo en infusión. El besar la reliquia o la imagen al momento de depositar la ofrenda.

No hubo peregrinación sin óbolo, pues ésta era una forma de participar de lo sagrado. Así se producía el contacto y el "comercio" con la divinidad en un lenguaje gestual deliciosamente ingenuo: "yo te doy y tú me das".

La imagen de un santo o de la Virgen ha "arrastrado" a centenares de fieles hacia sus santuarios o lugares de advocación, procurando tocarlas para entrar en contacto directo con lo sagrado. Las procesiones de penitencia tienen un sentido de expiación y de ascesis. Solo pensemos en las procesiones organizadas en tiempos de calamidad para pedir por la paz, para que llueva, por el hambre, por las pestes, por las guerras; y las procesiones penitenciales conmemorativa de la pasión.

Todo esto es para concluir señalando que las fiestas religiosas se viven alrededor de un santo patrón y que es en esta devoción donde se afirma la vida del campesino religioso, de sobrevivencia y de crecimiento de la misma vida, hasta culminar con la vida plena, festiva, la "otra vida", la "Gloria del Cielo", superando todas las miserias y sufrimientos e injusticias de la vida terrena.

Todas estas devociones populares afirman lo expresivo, lo festivo y carnavalesco, frente al formalismo y racionalismo de la cultura dominante. El ritual popular es expresivo, emotivo, icónico y festivo. Al visualizar y convertir en palpable la experiencia religiosa la intensifica y la potencia.

Como vimos en el Capítulo Cuatro, la Religión Popular, afirma la mujer y lo femenino, a través de la centralidad de la figura de la Virgen María. Ella es asociada a la figura de gestación, crecimiento y protección de la vida, en Ella se concentra la visión popular de la madre, tan importante en la constitución de la red de relaciones familiares y sociales de la cultura popular.

La Virgen María no permanece en la periferia para colaborar en una cierta acción evangelizadora sobre los barrios o pueblos pobres, sino para oír sus lamentos, escuchar quejas y remediar miserias. Esta es su decisión, como lo demostró a Juan Diego en México.

Cristian Parker, señala que en la religión popular, los agentes mediadores vinculados a la salud son en su mayoría mujeres: curanderas, santiguadoras, rezadoras, parteras etc. Esta afirmación de la mujer y especialmente en su rol materno, como gestora y protectora de la vida, se opone a la cultura dominante, marcada desde siglos por las pautas patriarcales, como gestoras del poder y la dominación.

Si en la cultura popular el machismo es una pauta cultural común, esta centralidad de lo materno y femenino en la religión popular, manifiesta un contrapoder femenino- el rostro materno de Dios-como contracultura que reivindica la igualdad de los derechos de la mujer pisoteada por la cultura dominante y las pautas de dominación machista al interior de la misma cultura popular (10).

En este sentido la Celebración de la Palabra ha hecho un aporte valioso al haber incorporado a los hombres en el campo religioso, al inicio como Celebradores y ahora como líderes del desarrollo socio-cultural de las comunidades cristianas, donde antiguamente se pensaba que era un campo solo para las mujeres. Y por otro, en la forma de concebir el papel de la mujer, donde ella era la de la casa, sumida a los dictados del hombre.

Al referirse los Obispos hondureños a la misión de los Delegados de la Palabra, diez años después de la fundación de la Celebración de la Palabra expresaron: "los Delegados de la Palabra son llamados a promover el desarrollo integral de sus comunidades..., no son meros "celebradores", sino auténticos evangelizadores que por su ministerio, ayudan a superar el "divorcio de siempre entre la religión y la vida de cada día, entre la fe y el compromiso social, entre lo temporal y lo eterno" (11).

Cuando el Papa Juan Pablo II llegó a Honduras (1983) habló a los Delegados, les dijo: "Quiero reiterar mi profundo aprecio y agradecimiento en nombre de la Iglesia a estos Delegados de la Palabra...Al alentarlos de todo corazón en su preciada labor, deseo darles también confianza, asegurándoles que adquieren un gran mérito ante Dios, ante la Iglesia y antes sus hermanos".... "A fin de que sean testigos creíbles, vuestra vida ha de ser coherente con vuestras palabras. Por eso vuestra conducta ha de reflejar fielmente lo que predicáis. En caso contrario, destruiríais con una mano lo que construís con la otra".

En el Capítulo Cinco hemos analizado que la solución de los conflictos y tensiones pasa porque el Obispo, los Sacerdotes y Religiosas, sean amigos de su pueblo y sensibles a sus angustias y sufrimientos. Es que la Iglesia debe ser espacio en el cual se manifiesta la presencia de lo sagrado, de lo sobrenatural, un lugar donde se garantice un ámbito simbólico donde consolarse y encontrar energías morales y guías para enfrentar la incertidumbre planteada por la angustiosa situación del hambre y la miseria familiar (Parker 1993: 319).

A pesar de las presiones y ataques que han sufrido las fiestas y las manifestaciones religiosas, el pueblo continúa manteniendo y revitalizándolas. Transformándose así en símbolo de un pueblo que se afirma, delante de una cultura dominante, porque es a través de ellas que se afirma comunitariamente, expresando su fe y dando sentido a su vida personal y social.

Es después de los Documentos del Vaticano II, Medellín y Puebla, que la Iglesia de América Latina descubre las enormes riquezas que la Religiosidad Popular encierra y decide en un proceso de purificación y asunción dedicar mayor atención pastoral a la religiosidad del pueblo. Sin duda que esa actitud supera los dualismo y desconocimientos existentes hasta entonces y supone una manera de ser Iglesia y manera de estar con el pueblo y con sus expresiones religiosas.

Todas las manifestaciones festivas y culturales, después de la Celebración de la Palabra, del pueblo hondureño, son el signo de que no quiere cerrarse sobre sí mismo, sino que en una afirmación festiva de la vida y de la creación, acoge el don de Dios en actitud de alabanza y se entrega a El de manera filial y confiada. Por eso desde lo que sabemos, las fiestas nunca dejaron de realizarse por falta de dinero aún cuando arreciaban las calamidades. Siempre hubo para la fiesta comida y bebidas con que celebrar.

Anteriormente dijimos que el lenguaje expresado a través de los ritos es anterior a la palabra, va más allá de lo sensible, para expresarse en una fe que no solo se cree sino que se vive. El sentido de la peregrinación, de la liberación de la esclavitud de las cosas, tan presente en el sentir y vivir del pueblo, manifestado en sus celebraciones y festividades, expresa su sentido de esperanza de que más allá de los afanes y preocupaciones de esta vida, podrá alabar por siempre al Dios en quién siempre ha creído.

Muchas veces pensamos que porque el hombre religioso tradicional, conozca poco de la religión, e ignore las formulaciones racionales de lo sagrado, vive una fe periférica, olvidando las profundas vivencias de sus aspectos no racionales como misterio tremendo y fascinante, según la clásica teoría de Rudolf Otto(12).

La reflexión teológica-pastoral ha de contar y recurrir con esta expresión popular para comprender y explicar la fe de un pueblo y de una Iglesia que vive encarnada con los hombres y mujeres a los que quiere servir.

Una perspectiva sociológica deberá ayudar a descubrir cuál es el rol social que juega el fenómeno cristiano dentro de la globalidad social, para lograr una independencia de los sistemas establecidos que deshumanizan y lograr retomar una perspectiva hacia una liberación integral de los postergados (13).

Finalmente hablar de las fiestas religiosas, debe partir por el domingo, en el cristianismo, el día de fiesta por excelencia, el día de Dios, el séptimo día de la Creación tras la cual El descansó. Originalmente para los Judíos era el Sábado, pero en la cultura Occidental cristiana pasó al Domingo trasladando con él la obligación del precepto y la prohibición de trabajar.

El Domingo era la expresión semanal de la fiesta, la interrupción del tiempo corto por la sacralidad y el jolgorio, porque en ese día se conjugaban la misa y el juego, la solemne ceremonia litúrgica por la mañana y por la tarde los toros, las carreras de caballo, las loterías, los bolos (borrachos) y las compras para la semana.

Hoy el Domingo ha continuado en las comunidades hondureñas con esas mismas tradiciones. Numerosas son los hombres y mujeres que desde las primeras horas de la mañana asisten a los oficios religiosos y posterior a ellos se une el deporte y otras actividades "profanas".

La Nueva Evangelización Diocesana, pensamos que debe tomar en cuenta que la misión debe partir del lugar de la tradición popular. El pueblo no es ignorante. En el nivel en que vive, puede interpretar correctamente el drama de la vida, según el instrumental que está a su alcance. La propia miseria es fuente de lucidez y sabiduría; el privilegio en cambio, se deja seducir por la lógica que el mismo inventó para justificar su lugar. De allí que la evangelización es una llamada a la peregrinación por donde ya pasaron muchas generaciones.

Peregrinación que parte del centro a la periferia, en ella, la caminata une a los peregrinos. No hay evangelización en los lugares fijos y establecidos en la sociedad. La unidad entre los hombres se establece por la caminata, por el acercamiento al otro que es el pobre. "Mucho tiempo ha pasado la Iglesia, actuando como que si fuera posible evangelizar a los pobres desde el lugar de los ricos o desde el discurso de los ricos" (Equipo Seladoc 1976: 278).

LA CELEBRACION DE LA PALABRA: FIN Y PRINCIPIO DE UN NUEVO MILENIO.

El sueño es que un día dentro de nuestras comunidades surjan nuevos servicios en la Iglesia, donde al laico se le pueda confiar más responsabilidades de las que hoy tiene. En la visita del Papa a Honduras en su mensaje señalaba:

" Quién sabe si un día no surgiran de entre vosotros mismos quienes, teniendo los requisitos establecidos por la Iglesia, se prepararán para el ministerio sacerdotal culminando así la obra que habéis comenzado "en Cristo Jesús".

Abrigamos la esperanza de que un día no muy lejano, a semejanza de la Iglesia Oriental, la Iglesia Latinoamericana, pueda llegar a la ordenación del bautizado casado, adulto, responsable natural de su comunidad de base.

Donde vaya tomando en cuenta desde ya, que los nuevos evangelizadores del siglo XXI y particularmente los Delegados de la Palabra, se verán enfrentados a la mundialización de la economía, en donde prevalece la exclusión, ya que el neoliberalismo no se preocupa de la inclusión de todos en el mercado.

Pareciera que ya no hay utopías de un futuro diferente. En este sistema se considera políticamente inapropiado difundir el ideal de una sociedad donde todos tengan iguales derechos y oportunidades.

Es allí donde la Celebración de la Palabra debe afirmar que el neoliberalismo no es capaz de inundar todos los sueños y aunque los vientos soplen débiles, navegan en favor de la solidaridad con los más pobres. En la lucha por la justicia, en la defensa de los Derechos Humanos, en la búsqueda incansable de un mundo sin fronteras entre acomodados y oprimidos. Es una lucha que exige mucha fe y mucho coraje.

Cada vez, es más urgente afirmar que no hay instituciones absolutas para explicar o para conducir la historia humana, que el hombre y la mujer son irreductibles al mercado, al Estado o a cualquier otra institución que quiera imponerse como totalizante.

Todos los evangelizadores deben coincidir en rechazar cualquier sistema que valore al ser humano únicamente por su capacidad de generar ingresos e incorporarse exitosamente al mercado.

Urge ahora en nuestras reflexiones pasar del análisis crítico a las propuestas, presentando alternativas viables de un desarrollo humano y sostenible, orientado al bien común y que garantice la realización de todos los hombres y mujeres presentes y futuros, en armonía con la naturaleza.

Estamos llamados por nuestra fe a promover la justicia, porque sabemos que los hombres y mujeres siempre estarán amenazados por la codicia de la riqueza, por la ambición del poder y por la búsqueda desproporcionada de satisfacciones sensibles. Esta amenaza es la que promueven los sistemas excluyentes modernos.

Desde siempre todos hemos sido convocados a contribuir a la liberación de nuestros hermanos y hermanas y particularmente de los más excluidos, porque es desde ellos que Jesús nos convoca a la plenitud humana.

Podemos ir concluyendo, diciendo que este proyecto histórico que ha seguido la Celebración de la Palabra, ha ido ofreciendo particularmente en el área rural, alternativas en la búsqueda de nuevas formas de convivencias y proyectos integrales. Ha tenido tropiezos y aciertos, pero es un proyecto que va recogiendo las experiencias de la vida del pueblo, haciendo revisiones constantes de su caminar para ir poniéndolo al día, abierto al futuro, ese camino histórico de profundas transformaciones construidos por las mismas comunidades. Ellas son sujetos de su propio proyecto. Eso le permite tener vigencia hoy para exigir su participación en las propuestas de búsqueda de soluciones que benefician a la colectividad.

La Celebración de la Palabra es todavía una realidad utópica, pues su proyecto no está concluido, pero sí, está presente en muchísimos rincones de nuestra Honduras y más allá de las fronteras patrias, estimulando, atrayendo e impulsando proyectos históricos no como un a realidad ya hecha, sino como un imaginario colectivo, que alimenta la identidad, el sentido, la esperanza de un futuro más promisorio, al final y principio del nuevo milenio.

UNAS PALABRAS FINALES:

La hipótesis que nos formulamos al principio de nuestra investigación, no permite una verificación en sentido estricto. Reconocemos que los datos obtenidos permiten pensar que en cierto sentido nuestra hipótesis está correcta, pero que en otro, la investigación arrojó datos, elementos, cuestionamientos, problemas, que en un principio no se plantearon.

De tal manera que con todos los datos en mano, permite ahora repensar la tesis como camino a seguir en una profundización sobre el mismo tema.

Confieso que en un inicio no captaba la riqueza que encontré en el análisis y que no profundicé por tratar de dar cuenta de las oposiciones y de lo que había detrás del decir de los investigados, y con lo que sabíamos tratamos de hacer camino, caminando. Las clases, las lecturas, las conversaciones, los estudios, nos han dado pistas, para lograr satisfactoriamente lo que les presentamos como producto de la investigación.

Creemos que los resultados no se puedan generalizar porque el caso es típico del Sur, es decir, que tiene unas variantes propias de la zona. En este caso puede ser menos ventajoso.

Pero con todo, queda un campo abierto para futuras investigaciones. Si en nuestro caso, el tiempo y el factor económico no permitió hacer una profundización más completa, con las herramientas que ofrecemos, puede dar paso a una complementación.

Queremos que nuestras últimas palabras sean la poesía de uno de los primeros 17 Delegados de la Celebración de la Palabra que vinieron a hacer el primer encuentro para celebrar la Semana Santa de 1966 en sus comunidades. Rafael Betancourth de la Parroquia de el Corpus, Comunidad de Guasaule, al finalizar un encuentro de Animación Social para Monitores, en el Centro de Capacitación la Colmena 1970 escribió esta poesía:

Lo digo por experiencia
si hablamos de liberación,
si se habla de conciencia
que nos dice la Celebración.

Delegados y Monitores
todos juntos a trabajar,
Directores y Coordinadores
al campesino hay que ayudar.

El Equipo de la Celebración
ayuda a los Delegados,
pero no habrá integración
si a monitores hemos dejado.

Debemos de estar unidos
en todas las organizaciones,
si no lo hemos cumplido
serán muchas las razones.

Aquí me despido cantando
en el Centro de Capacitación,
pues todos salimos pensando
que sin amor no hay unión.

(Autor: Rafael Betancourth, Delegado de la Palabra de Dios en la Comunidad de Guasaule, el Corpus).

BIBLIOGRAFIA.

- (1) Cruz Isabel.
"La Fiesta Metamorfosis de lo Cotidiano"
Ediciones Universidad Católica de Chile, 1995.
- (2) Pieper Josef.
"Una Teoría de la Fiesta"
Rialp, Madrid , 1974.
- (3) Eliade Mircea.
"El Mito del Eterno Retorno"
Alianza Editorial, Madrid, Emecé Editores, Buenos Aires, 1968.
- (4) Eliade Mircea.
"Lo Sagrado y lo Profano"
Labor S.A. Barcelona 1992 pag. 21 ss.
- (5) Parker Cristian.
"Otra Lógica en América Latina..."
Op...cit..pag 128.
- (6) Parker Cristian.
"Religión y Clases Subalternas Urbanas en una Sociedad Dependiente"
Op..cit..pag 247-256.
- (7) Marzal Manuel
Interpretaciones de la religiosidad Popular en:
"Religiosidad y Fe en América Latina"
Ediciones Mundo, Santiago de Chile, 1973.
- (8) Cruz Isabel.
"La Fiesta Metamorfosis de lo Cotidiano"
Op..ct..pag. 25
- (9) Paz Octavio.
"Sor Juana Inés de la Cruz o las Trampas de la Fe"
Seix Barral, Barcelona, 1982, pag. 195.
- (10) Parker Cristian.
"Otra Lógica en América Latina..."
Op..cit. pag 194-199.
- (11) Conferencia Episcopal de Honduras.
"Diez Años por Nuevos Caminos"
Tegucigalpa, Honduras 1976.

(12) Rudolf Otto.

"Lo Santo: lo Racional y lo Irracional en la Idea de Dios"

Talleres Gráficos de Edi. Castilla. S.A. Madrid, 1965

(13) Equipo Seladoc.

"Religiosidad Popular"

Ediciones Sígueme, Salamanca, 1976, pag.180.

C

ANEXO

INTRODUCCION

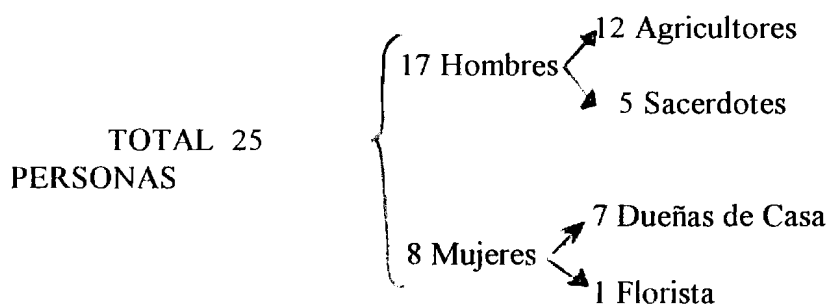
El estudio que a continuación se presenta, es producto de la encuesta realizada en Cholutecas, Honduras y trata sobre las Fiestas Patronales y la Celebración de la Palabra que en esta zona se llevan a cabo.

El total de los encuestados corresponde a un universo de 25 personas y se han considerado para hacer el estudio los siguientes tópicos indistintamente:

1. Sexo.
2. Edad.
3. Ocupación.
4. Años de servicio en la Iglesia.

Considerando lo anterior podemos señalar las siguientes clasificaciones:

♦ *Sexo - Ocupación*



- ♦ *Años de servicio en la Iglesia:* El servicio en la iglesia de las personas encuestadas se han distribuido en los siguientes grupos:

GRUPO 1 : 10-20 años.

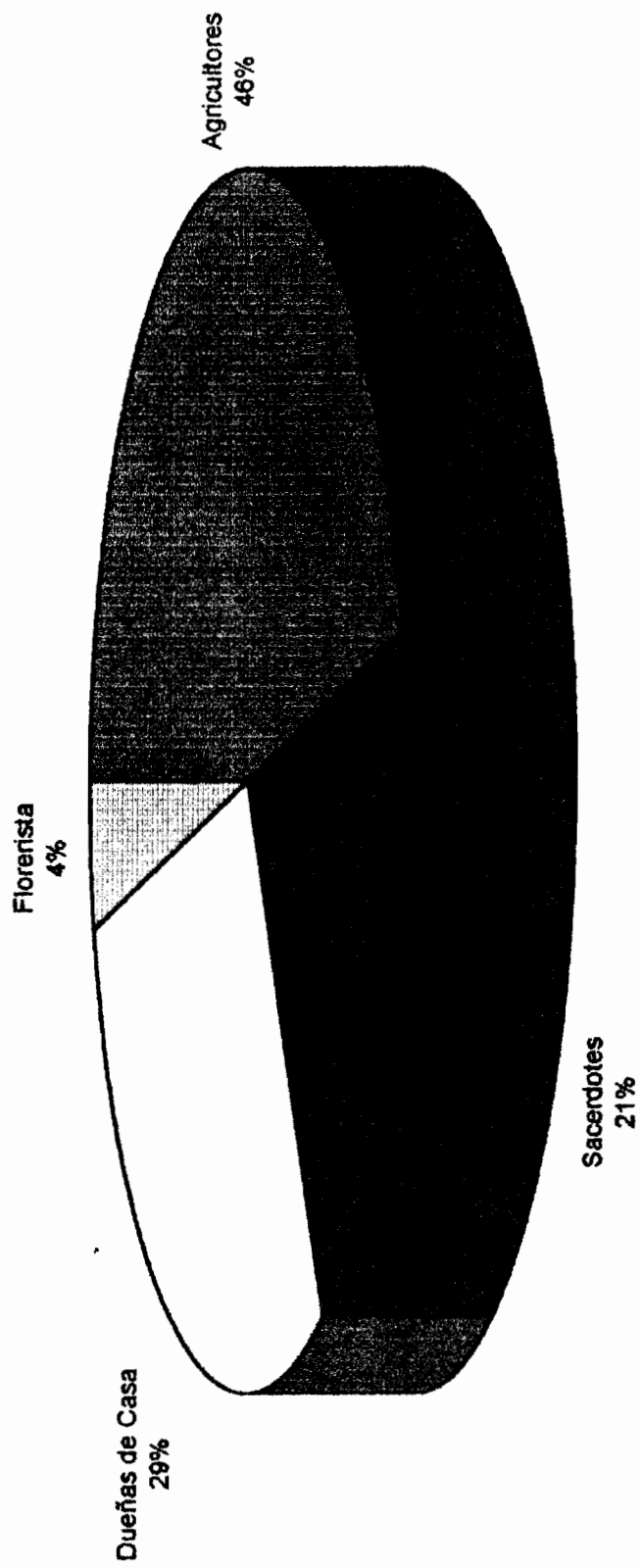
GRUPO 2: 5-10 años.

GRUPO 3 : Servicio Sacerdotal.

- ♦ *Edad :* El rango de edad fluctúan entre 28 y 72 años por lo que se han formado intervalos de 10 años para realizar el estudio.

Por último es importante mencionar que el estudio ha sido basado en la estadística percentil que permite una mejor apreciación de las diversas respuestas (datos) entregados por los encuestados.

PORCENTAJE DE ENCUESTADOS



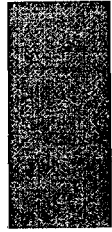
PRIMER ESTUDIO

Se ha considerado para el primer estudio cuatro situaciones distintas interrelacionadas entre sí y se ha seleccionado en cada pregunta la respuesta con mayor aceptación, es decir, aquella que los encuestados han elegido con mayor entusiasmo:

Las cuatro situaciones son :

1. Situación antes de la Celebración de la Palabra.
2. Inicio de la Celebración de la Palabra.
3. Opinión sobre afirmaciones precisas.
4. Situación Socio-Política de Honduras.

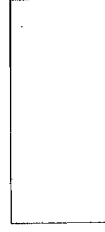
Leyenda



Hombres



Mujeres



Total de encuestados

C

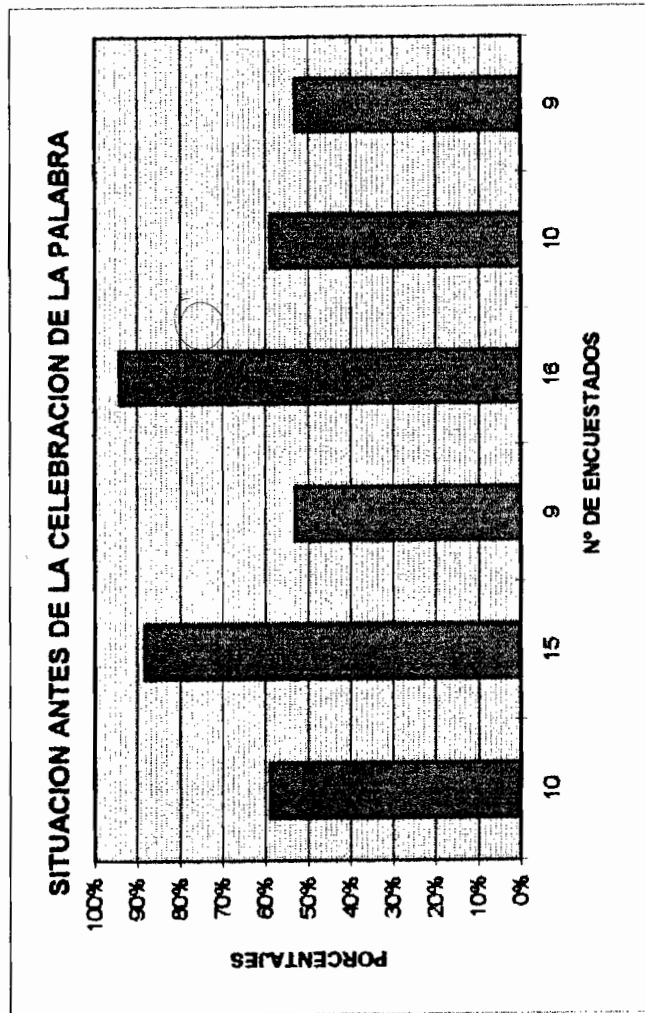
***Situación antes de la Celebración
de la Palabra***

PREGUNTAS

- PREG 1** : Antes de la Celebración de la Palabra, las fiestas patronales eran:
- PREG 2** : En las fiestas de aniversario de casamiento en las comunidades rurales antes de la Celebración de la Palabra habían:
- PREG 3** : Ahora en las fiestas de aniversario de casamiento en las comunidades rurales hay:
- PREG 4** : En las fiestas religiosas antes de 1966 la participación del sacerdote era:
- PREG 5** : En las fiestas religiosas de 1993-1994 la participación del sacerdote fue para:
- PREG 6** : Que opina de esta afirmación :
- “ Me gustaban más las fiestas religiosas antes de la Celebración de la Palabra porque había más participación de la gente “.

SITUACION ANTES DE LA CELEBRACION DE LA PALABRA

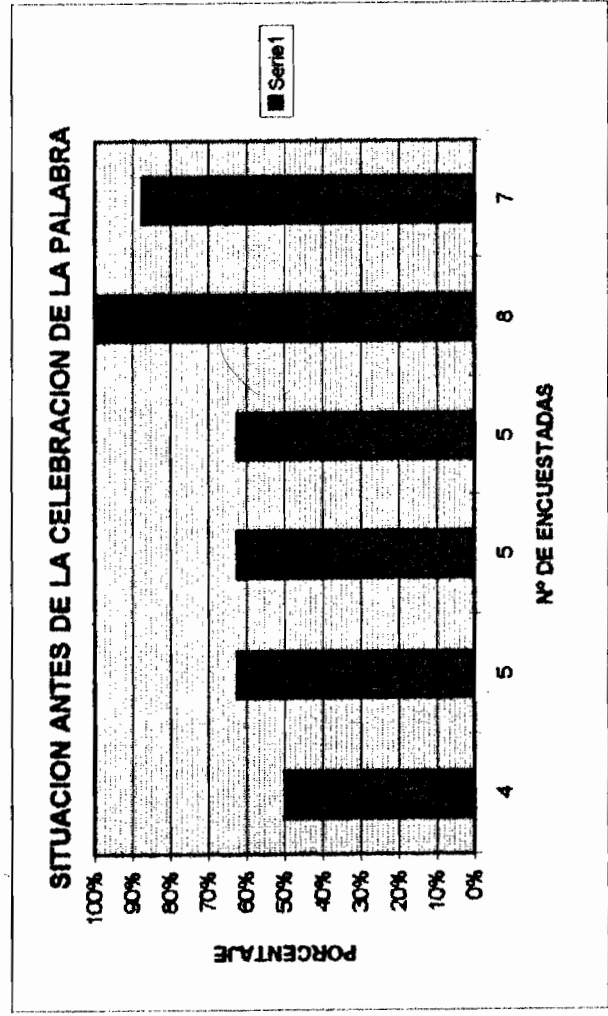
	Respuestas con mayor aceptación	Nº de encuestados de un total de 17	%
		hombres	
PREG 1	Más alegres	10	58,80%
PREG 2	Fiestas bailables, comidas y bebidas	15	88,20%
PREG 3	Celebración religiosa	9	52,90%
PREG 4	Para celebrar misa y sacramentos	16	94,10%
PREG 5	Celebrar misas y sacramentos	10	58,80%
PREG 6	No estoy de acuerdo	9	52,90%



SITUACION ANTES DE LA CELEBRACION DE LA PALABRA

	Respuestas de mayor aceptación	Nº de encuestadas de un total de 8			%
			mujeres		
PREG 1	Más alegres				
PREG 2	Fiestas bailables, comida y bebidas		4		50%
PREG 3	Celebración religiosa		5		62,50%
PREG 4	Para celebrar misa y sacramentos		5		62,50%
PREG 5	Para compartir con la comunidad		8		100%
PREG 6	No estoy de acuerdo		7		87,50%

*



Inicio de la Celebración de la Palabra

PREGUNTAS

PREG 1 : Ahora que está la Celebración de la palabra YO:

PREG 2 : Con la llegada de la Celebración de la Palabra se pensó:

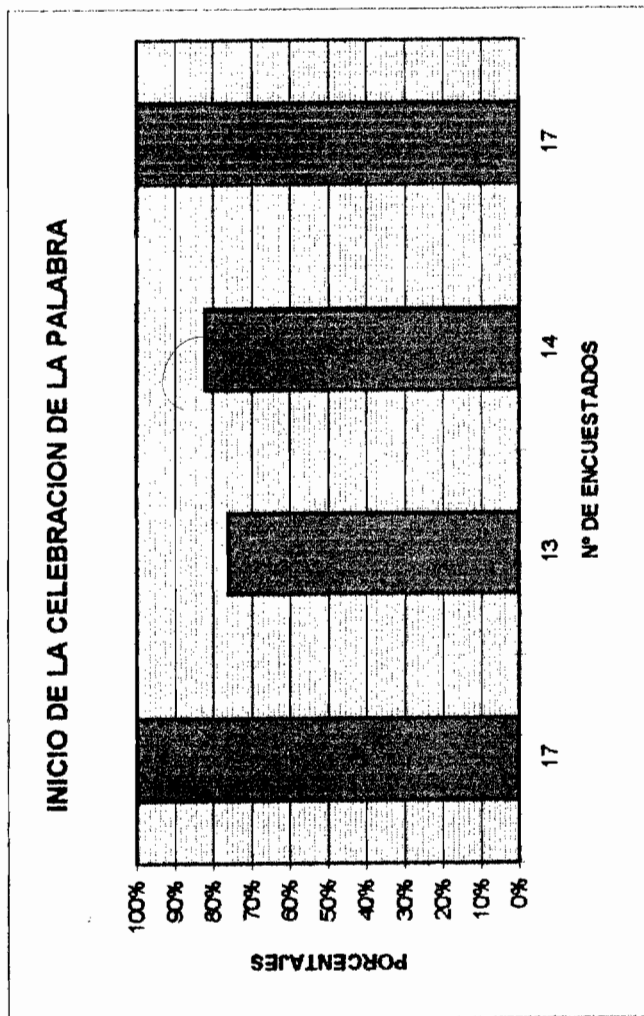
PREG 3 : En la celebración de la Palabra participan más:

PREG 4 : Ud. quiere que el sacerdote y la religiosa:

INICIO DE LA CELEBRACION DE LA PALABRA

	Respuestas de mayor aceptación	Nº de encuestados de un total de 17	%
		hombres	
PREG 1	Participo más	17	100%
PREG 2	Que las fiestas patronales eran pagana	13	76%
PREG 3	Mujeres adultas	14	82%
PREG 4	Participo en las fiestas de la comunidad	17	100%

*

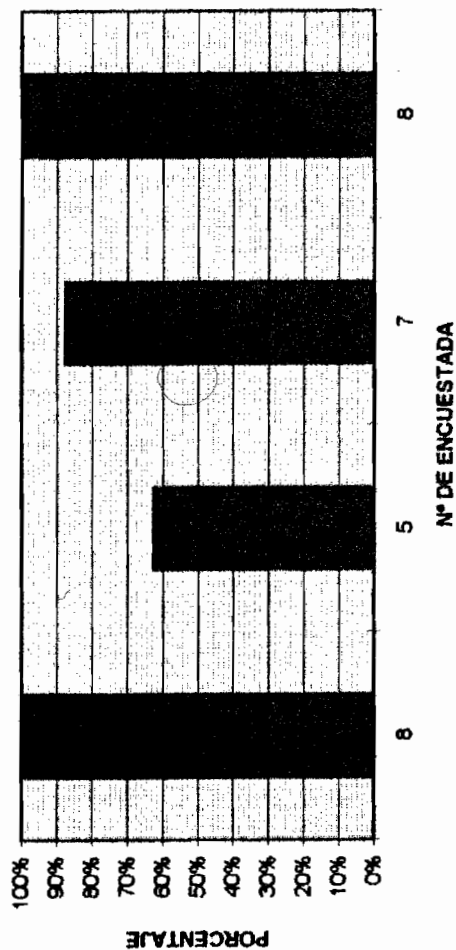


INICIO DE LA CELEBRACION DE LA PALABRA

	Respuestas con mayor aceptación		N° de encuestadas de un total de 8		%
				mujeres	
PREG 1	Participo más			8	100%
PREG 2	Por adoración a los santos eran paganas			5	62,50%
PREG 3	Mujeres adultas			7	87,50%
PREG 4	participo en la fiesta de la comunidad			8	100%

*

INICIO DE LA CELEBRACION DE LA PALABRA



Afirmación de afirmaciones precisas

AFIRMACIONES

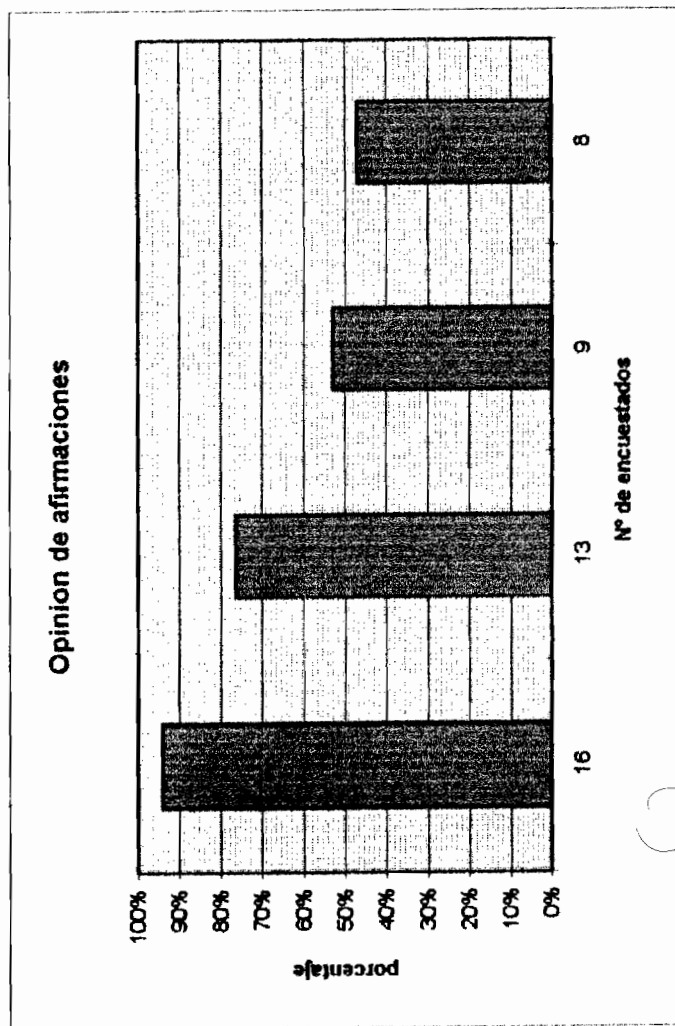
- AFIR 1 : “La Celebración de la Palabra ha ayudado a cambiar la mentalidad a nivel de la agricultura, uso de abonos orgánicos, hiervas, no quemar la tierra”
- AFIR 2 : “El siguiente paso que ha de dar la Celebración de la Palabra es: que los laicos comprometidos (delegados y catequistas) puedan en sus comunidades Bautizar y ser Ministros del Matrimonio”.
- AFIR 3 : “Si un día se dan esos Nuevos Ministerios para Bautizar y para el Matrimonio debe ser”:
- AFIR 4 : “Antes del Concilio Vaticano II en la Iglesia habían muchos valores y virtudes que ahora se han perdido, por ejemplo, la unidad, la sencillez, ayuda mutua, la caridad, el fervor religiosa etc.



OPINION SOBRE AFIRMACIONES

	Respuesta de mayor aceptación	Nº de encuestados de un total de 17		%
			hombres	
AFIR 1	Estoy de acuerdo	16		94,10%
AFIR 2	Estoy de acuerdo	13		76,40%
AFIR 3	Para los dos	9		52,90%
AFIR 4	En desacuerdo	8		47%

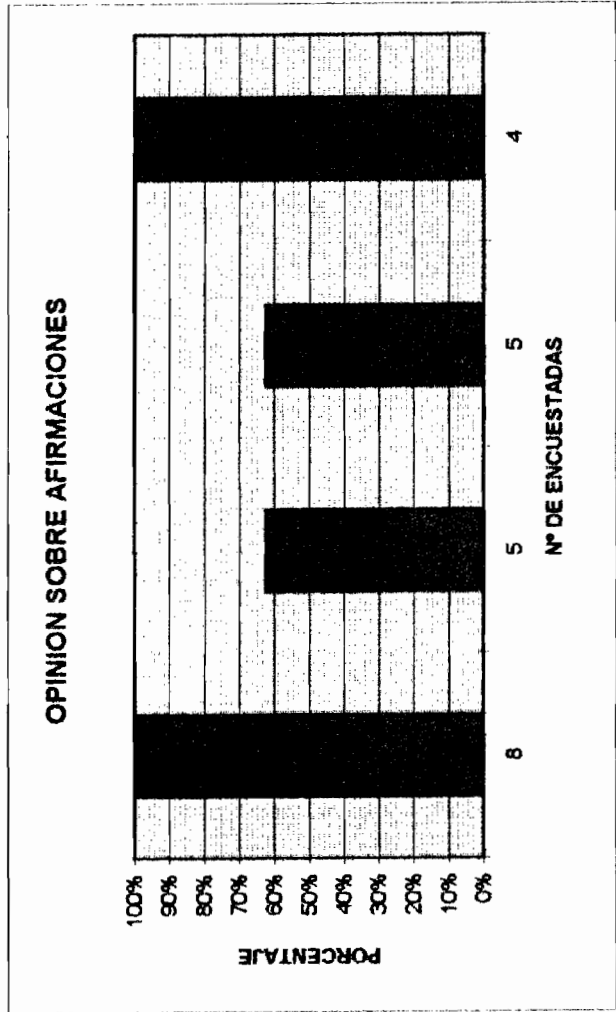
*
←



OPINION SOBRE AFIRMACIONES

	Respuestas de mayor aceptación		Nº de encuestados de un total de 8		%
				mujeres	
PREG 1	Estoy de acuerdo			8	100%
PREG 2	No estoy de acuerdo			5	62,50%
PREG 3	Solo para los delegados			5	62,50%
PREG 4	En desacuerdo			4	100%

* *



4- Situación Socio- Política.

Preguntas:

Preg. 1: ¿Usted cree que la situación de miseria e injusticia, engaños políticos, ya no puede cambiar?

- ☐ Estoy de acuerdo.
- ☐ En desacuerdo.
- ☐ Indiferente

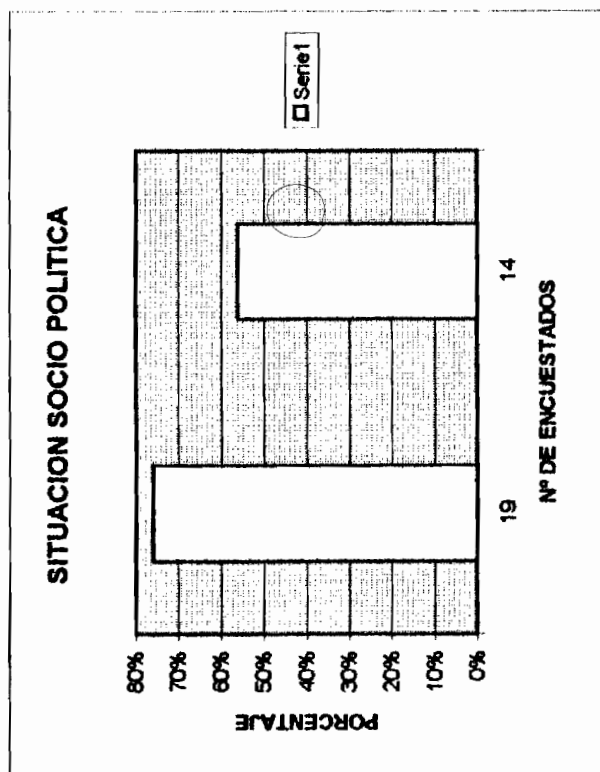
Preg. 2: ¿La situación política, social, económica de Honduras, en estos próximos tres años será:

- ☐ Mejor
- ☐ Peor
- ☐ Igual

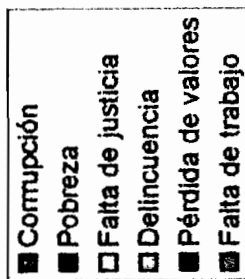
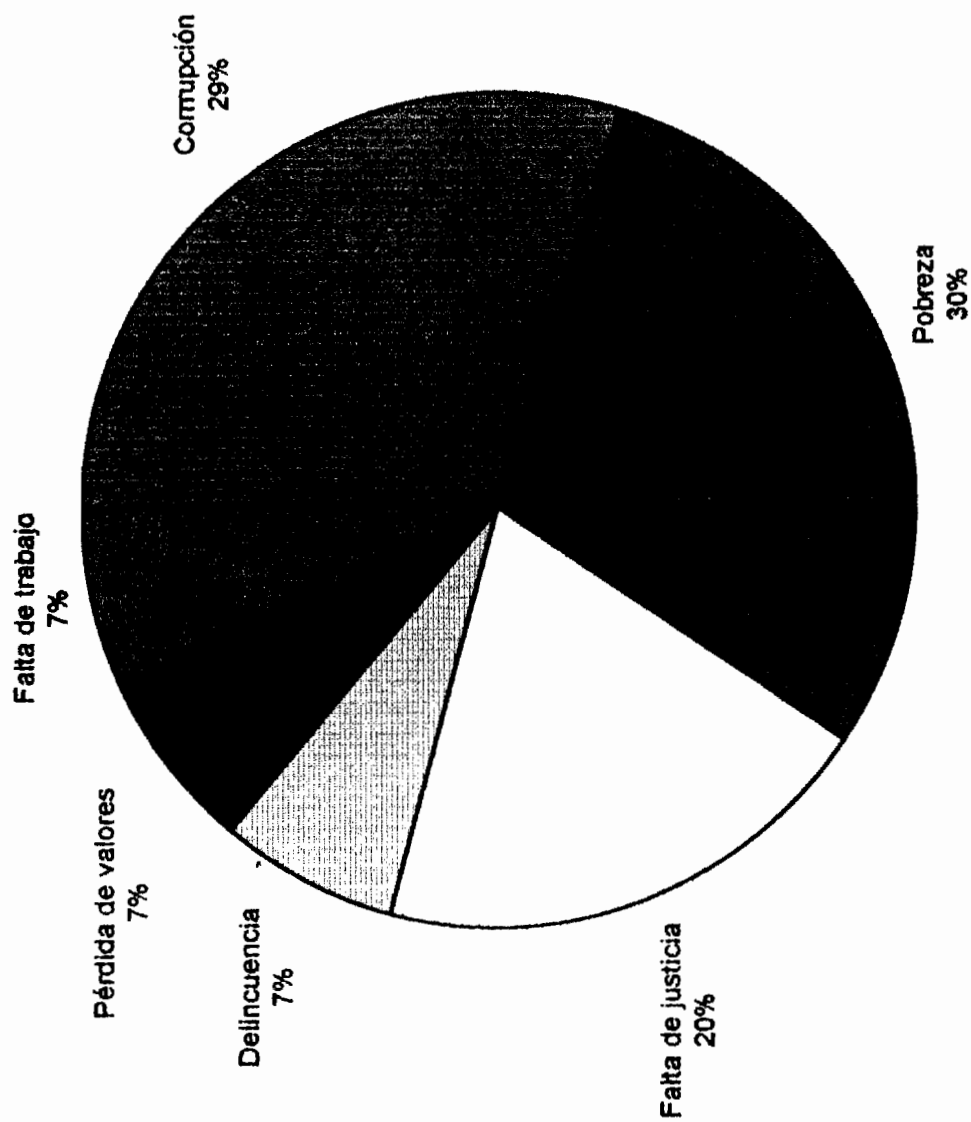


SITUACION SOCIO-POLITICA
(Se consideró el total de encuestados)

	Respuestas con mayor aceptación	Nº de encuestados	%
PREG 1	En desacuerdo	19	76%
PREG 2	Peor	14	56%



PROBLEMAS MAS IMPORTANTES DE HONDURAS



SEGUNDO ESTUDIO.

Para la segunda parte se ha considerado el tema de las creencias, por ser muy preciso en relación a las respuestas y de la cual se ha realizado un estudio fundamental.

Las creencias encuestadas son: ¿ Cree Ud en:

- Otra Vida
- Los Angeles
- Los hechizos
- Dios
- Los duendes
- Los brujos
- Jesucristo
- Fin del mundo
- El diablo
- La lechuza
- En el "ojo del niño"
- Los Santos
- Almas en el purgatorio
- Que amarran los niños al nacer
- El Espíritu Santo
- Los fantasmas.

Leyenda



Si



No



Mas o Menos

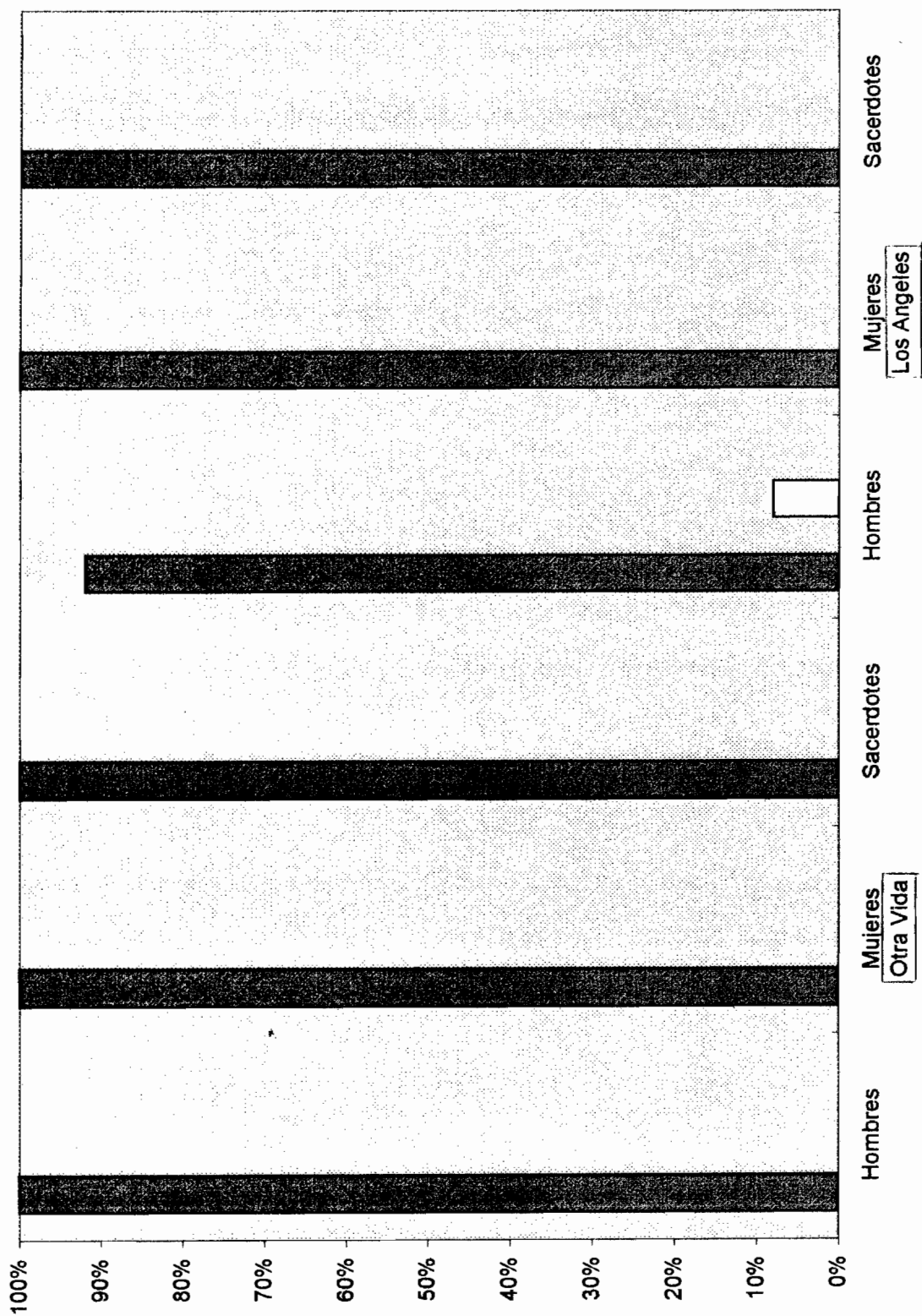


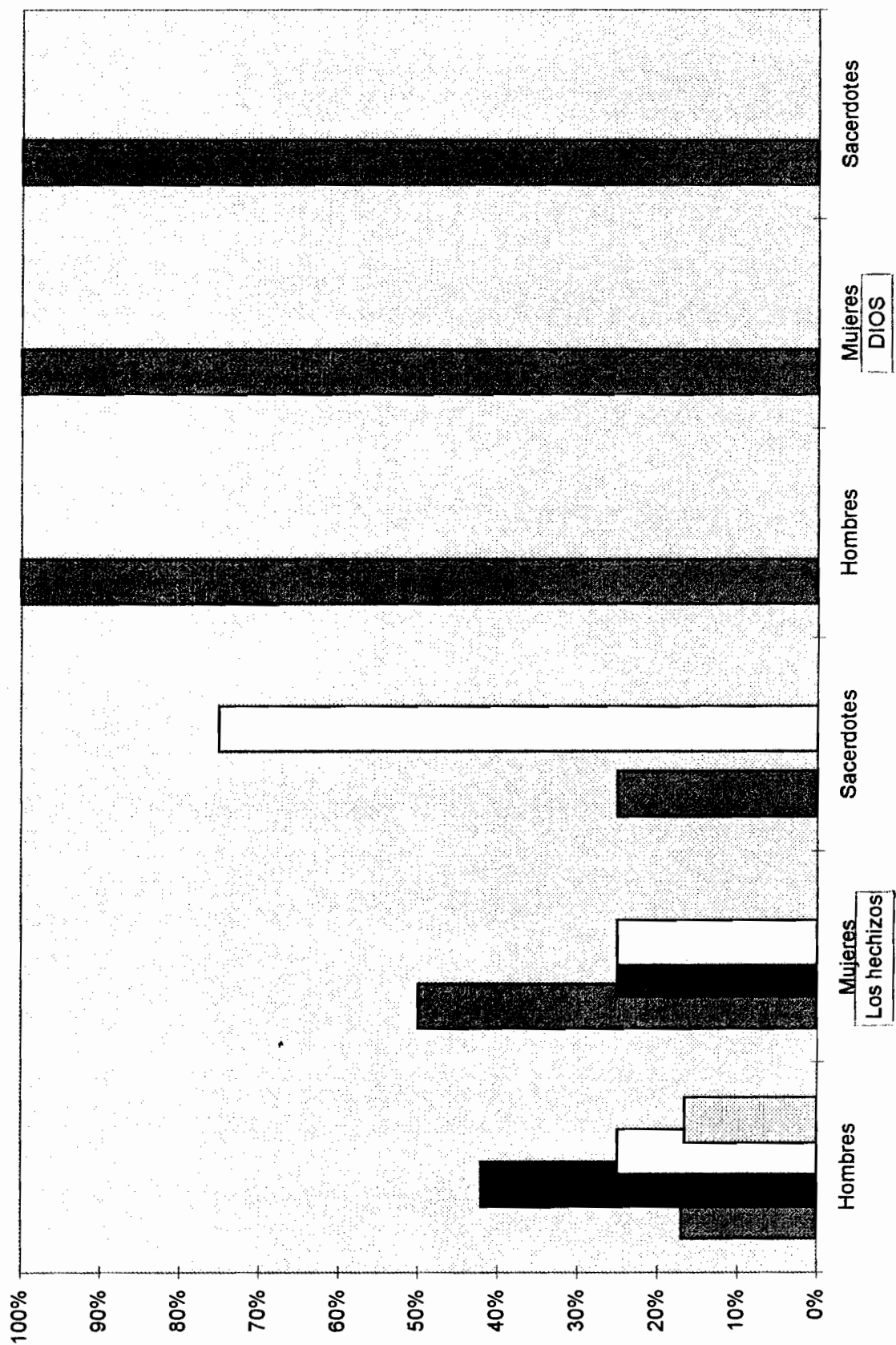
Son Puros Cuentos

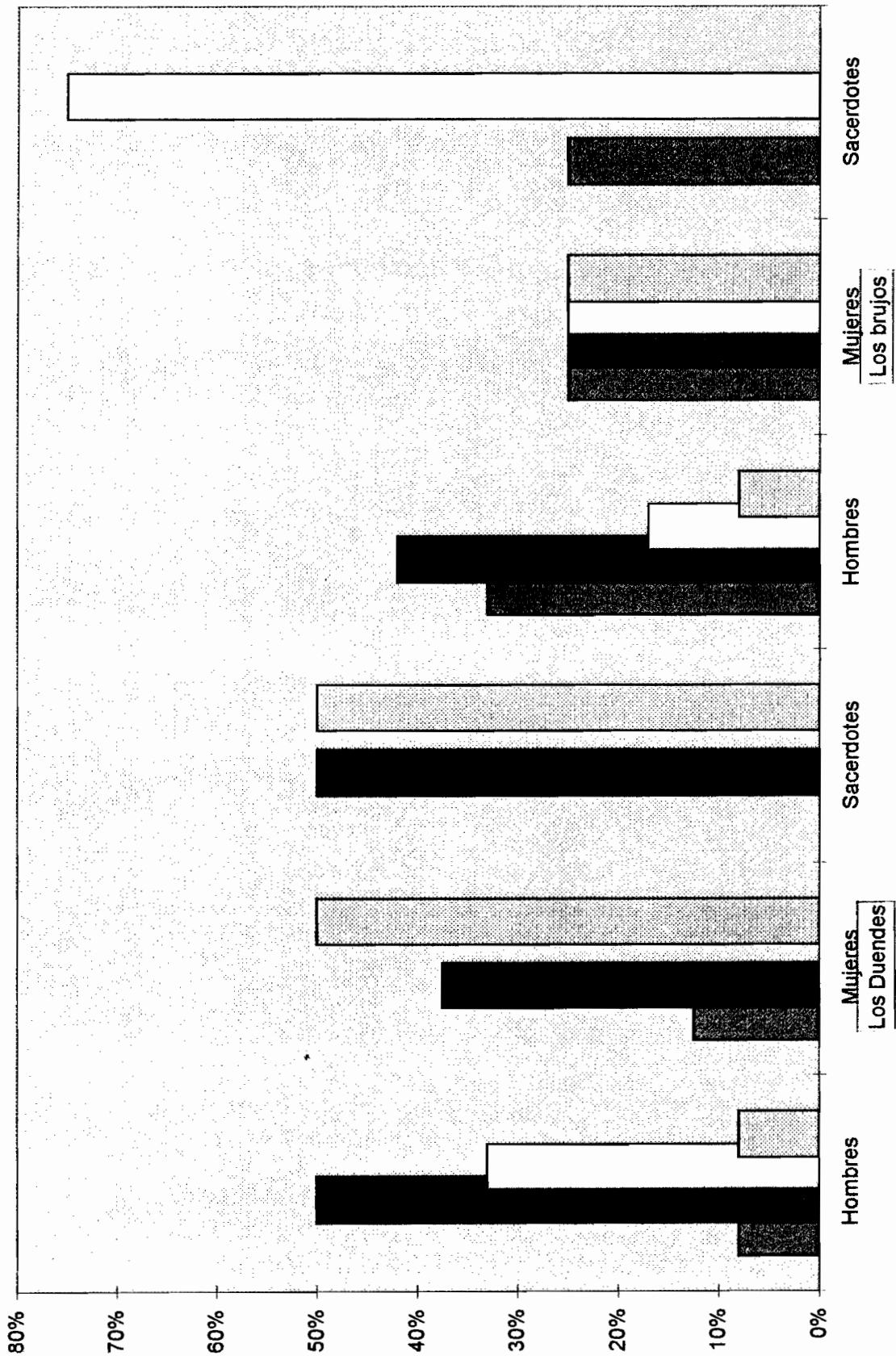
CREENCIAS

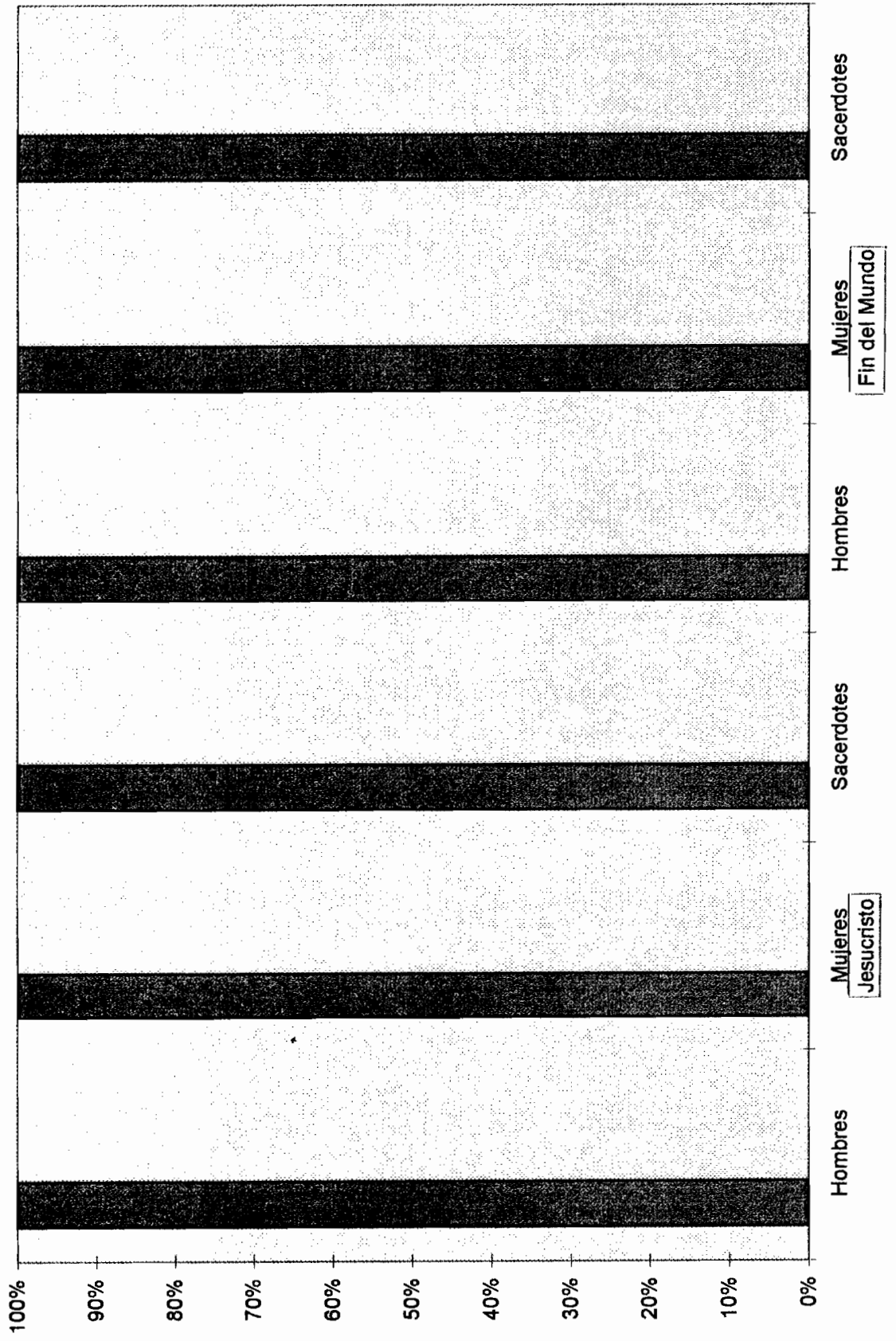
CREE UD. EN:	ENCUESTADOS	SI	NO	Más o menos	Son puros cuentos	No contestó	Total
Otra Vida	Hombres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Mujeres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Sacerdotes	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Los Angeles	Hombres	92%	0%	8%	0%	0%	100%
	Mujeres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Sacerdotes	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Los hechizos	Hombres	17%	42%	25%	17%	0%	101%
	Mujeres	50%	25%	25%	0%	0%	100%
	Sacerdotes.	25%	0%	75%	0%	0%	100%
DIOS	Hombres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Mujeres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Sacerdotes	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Los Duendes	Hombres	8%	50%	33%	8%	1%	100%
	Mujeres	13%	38%	0%	50%	0%	100%
	Sacerdotes	0%	50%	0%	50%	0%	100%
Los brujos	Hombres	33%	42%	17%	8%	0%	100%
	Mujeres	25%	25%	25%	25%	0%	100%
	Sacerdotes	25%	0%	75%	0%	0%	100%
Jesucristo	Hombres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Mujeres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Sacerdotes	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Fin del Mundo	Hombres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Mujeres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Sacerdotes	100%	0%	0%	0%	0%	100%

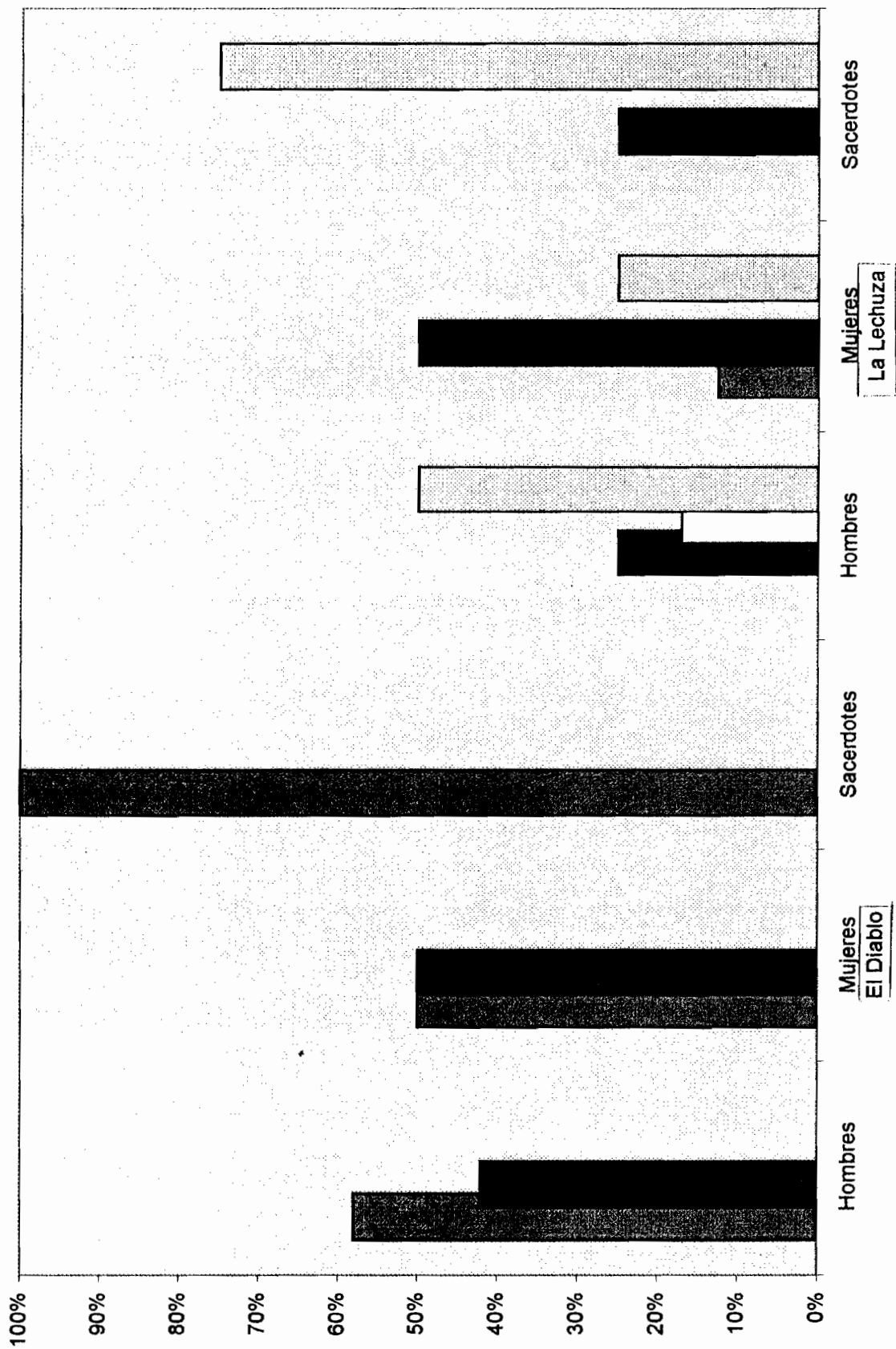
CREE UD. EN:	ENCUESTADOS	SI	NO	Más o menos	Son puros cuentos	No contestó	Total
El Diablo	Hombres	58%	42%	0%	0%	0%	100%
	Mujeres	50%	50%	0%	0%	0%	100%
	Sacerdotes	100%	0%	0%	0%	0%	100%
La Lechuza	Hombres	0%	25%	17%	50%	8%	100%
	Mujeres	13%	50%	0%	25%	12%	100%
	Sacerdotes	0%	25%	0%	75%	0%	100%
En el ojo del Niño	Hombres	58%	17%	25%	0%	0%	100%
	Mujeres	13%	50%	13%	13%	11%	100%
	Sacerdotes	25%	25%	25%	25%	0%	100%
Los Santos	Hombres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Mujeres	86%	0%	0%	0%	14%	100%
	Sacerdotes	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Almas del Purgatorio	Hombres	84%	8%	8%	0%	0%	100%
	Mujeres	87%	13%	0%	0%	0%	100%
	Sacerdotes	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Que Amarren a los Niños al Nacer	Hombres	8%	42%	8%	42%	0%	100%
	Mujeres	0%	87%	0%	13%	0%	100%
	Sacerdotes	0%	25%	0%	75%	0%	100%
El Espíritu Santo	Hombres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Mujeres	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Sacerdotes	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Los Fantasma	Hombres	8%	25%	25%	33%	9%	100%
	Mujeres	0%	87%	0%	13%	0%	100%
	Sacerdotes	0%	25%	25%	50%	0%	100%

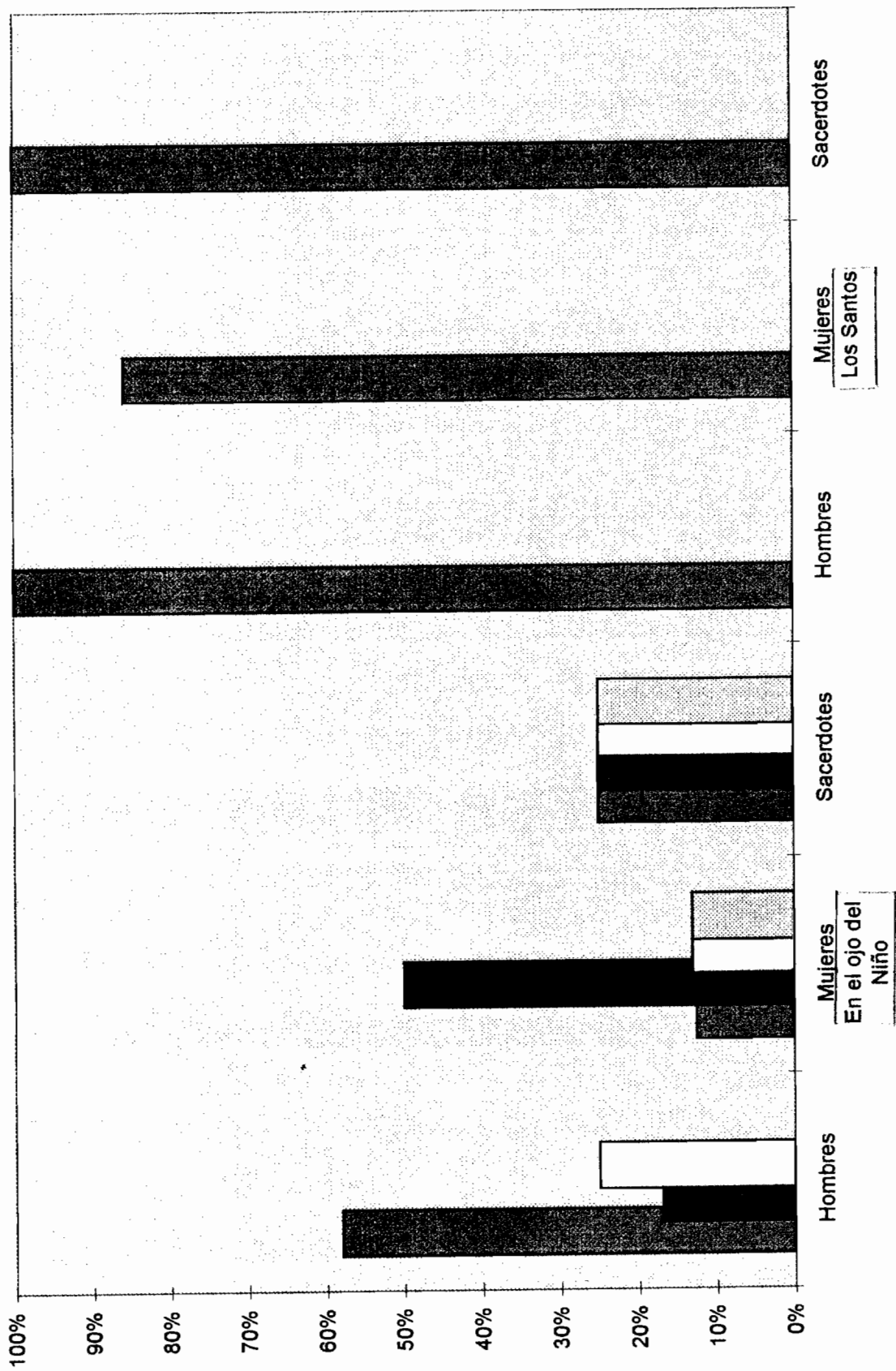


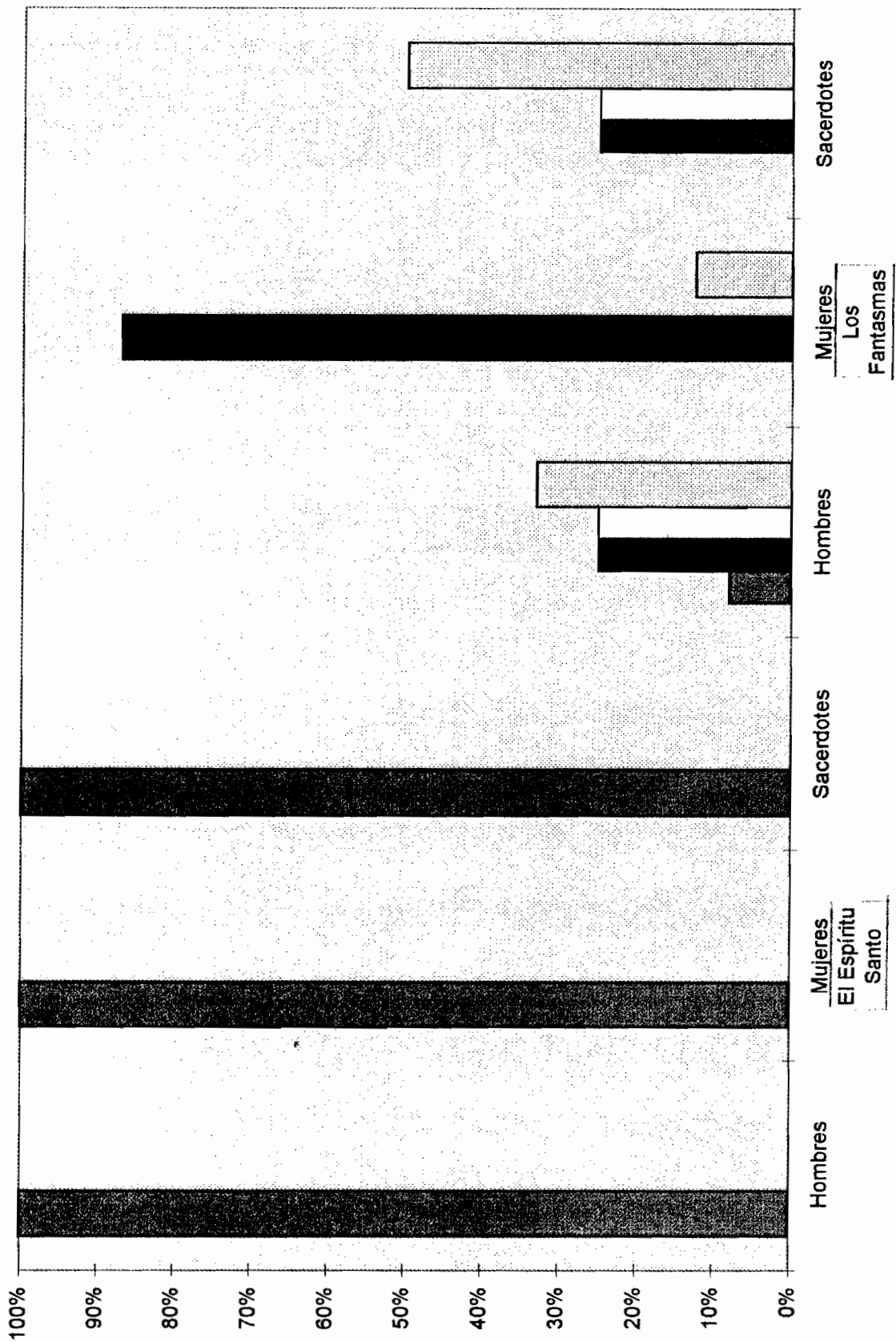


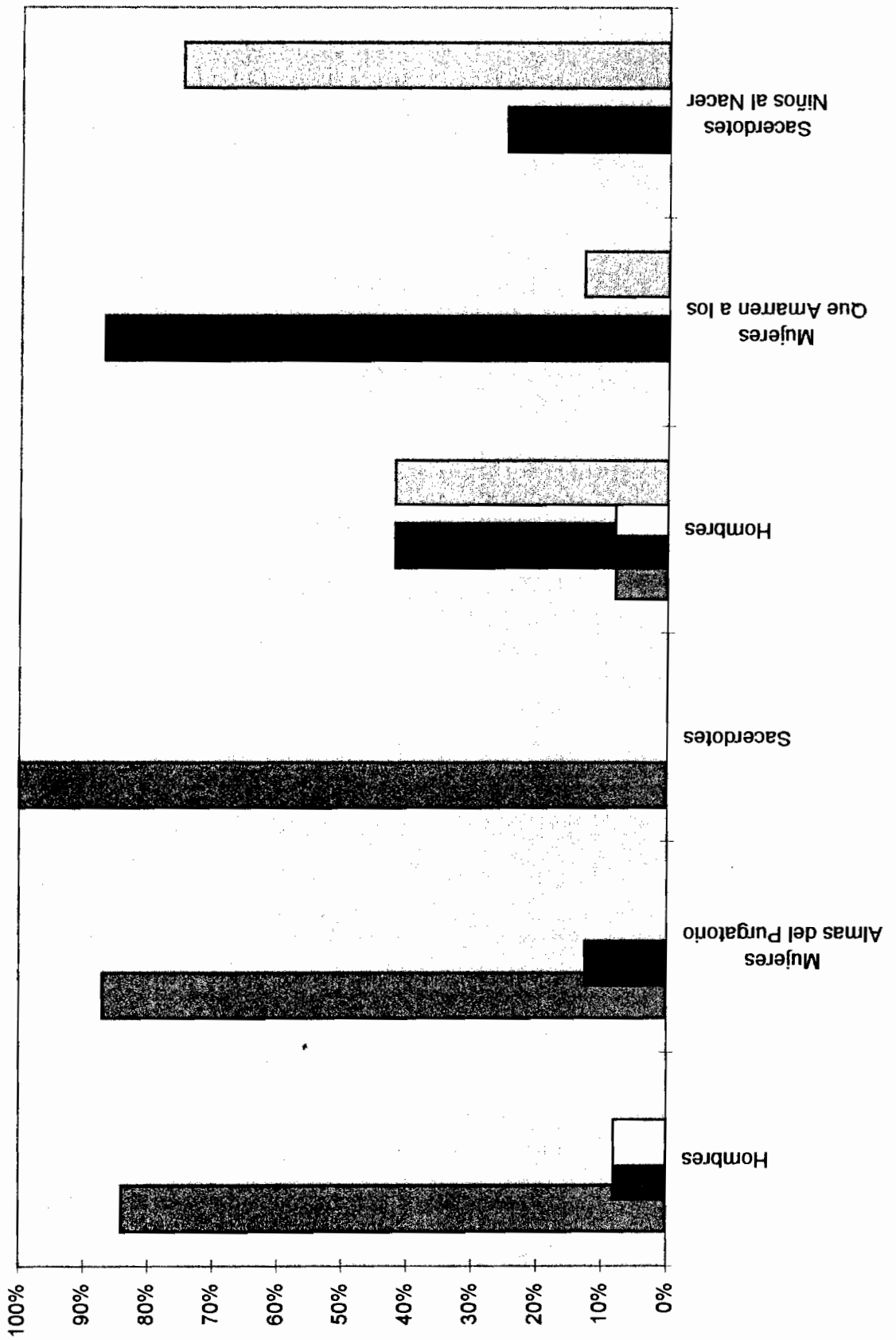












CREENCIAS

CREE UD. EN:	ENCUESTADOS	SI	NO	Más o menos	Son puros cuentos	No contestó	Total
Otra Vida	Grupo 1	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 2	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 3	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Los Angeles	Grupo 1	89%	11%	8%	0%	0%	108%
	Grupo 2	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 3	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Los hechizos	Grupo 1	22%	33%	22%	11%	12%	100%
	Grupo 2	36%	36%	18%	9%	1%	100%
	Grupo 3	25%	75%	0%	0%	0%	100%
DIOS	Grupo 1	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 2	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 3	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Los Duendes	Grupo 1	0%	22%	33%	44%	1%	100%
	Grupo 2	18%	63%	9%	9%	1%	100%
	Grupo 3	0%	50%	0%	50%	0%	100%
Los brujos	Grupo 1	22%	22%	22%	33%	1%	100%
	Grupo 2	36%	45%	18%	0%	1%	100%
	Grupo 3	25%	0%	75%	0%	0%	100%
Jesucristo	Grupo 1	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 2	81%	0%	0%	0%	19%	100%
	Grupo 3	100%	0%	0%	0%	0%	100%
Fin del Mundo	Grupo 1	100%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 2	81%	0%	9%	0%	10%	100%
	Grupo 3	100%	0%	0%	0%	0%	100%

CREE UD. EN:	ENCUESTADOS	SI	NO		Más o menos	Son puros cuentos	No contestó	Total
El Diablo	Grupo 1	55%	44%	0%	0%	0%	1%	100%
	Grupo 2	54%	45%	0%	0%	0%	1%	100%
	Grupo 3	100%	0%	0%	0%	0%	0%	100%
La Lechuza	Grupo 1	33%	0%	0%	0%	44%	23%	100%
	Grupo 2	9%	73%	9%	9%	9%	0%	100%
	Grupo 3	0%	25%	0%	0%	75%	0%	100%
En el ojo del Niño	Grupo 1	44%	22%	22%	0%	0%	12%	100%
	Grupo 2	45%	36%	18%	0%	0%	1%	100%
	Grupo 3	25%	25%	25%	0%	25%	0%	100%
Los Santos	Grupo 1	89%	0%	0%	0%	0%	11%	100%
	Grupo 2	100%	0%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 3	100%	0%	0%	0%	0%	0%	100%
Almas del Purgatorio	Grupo 1	100%	0%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 2	72%	18%	9%	0%	0%	1%	100%
	Grupo 3	100%	0%	0%	0%	0%	0%	100%
Que Amarran a los Niños al Nacer	Grupo 1	0%	55%	11%	33%	1%	1%	100%
	Grupo 2	9%	63%	0%	27%	1%	1%	100%
	Grupo 3	0%	25%	0%	75%	0%	0%	100%
El Espíritu Santo	Grupo 1	100%	0%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 2	100%	0%	0%	0%	0%	0%	100%
	Grupo 3	100%	0%	0%	0%	0%	0%	100%
Los Fantasmas	Grupo 1	0%	44%	22%	33%	1%	1%	100%
	Grupo 2	9%	27%	36%	18%	10%	10%	100%
	Grupo 3	0%	25%	25%	50%	0%	0%	100%

CREENCIAS

INTERVALO DE EDAD DE LOS ENCUESTADOS

20 - 30 AÑOS

CREE UD EN :		Respuestas con mayor aceptación	%
LA OTRA VIDA	SI	100%	100%
LOS ANGELES	SI	100%	100%
LOS HECHIZOS	Más o menos	50%	50%
DIOES	SI	100%	100%
DUENDES	NO	50%	50%
BRUJOS	NO	50%	50%
JESUCRISTO	SI	100%	100%
DIABLO	SI	50%	50%
EL ESPIRITU SANTO	SI	100%	100%
LECHUZA	NO	50%	50%
EN EL OJO A LOS NIÑOS	SI	50%	50%
LOS SANTOS	SI	100%	100%
ALMAS DEL PULGATORIO	SI	100%	100%
LOS FANTASMAS	NO	50%	50%
QUE AMARREN A LOS NIÑOS	Más o menos	50%	50%
AL NACER	NO	50%	50%
	Son puros cuentos	50%	50%

CREENCIAS

INTERVALO DE EDAD DE LOS ENCUESTADOS

30 -40 AÑOS

CREE UD EN :	Respuestas con mayor aceptación	%
LA OTRA VIDA	<i>SI</i>	100%
LOS ANGELES	<i>SI</i>	100%
LOS HECHIZOS	<i>SI</i>	50%
	<i>NO</i>	17%
	<i>Más o menos</i>	33%
DIOS	<i>SI</i>	100%
DUENDES	<i>SI</i>	33%
	<i>NO</i>	33%
	<i>Más o menos</i>	17%
	<i>Son puros cuentos</i>	17%
BRUJOS	<i>SI</i>	67%
	<i>Más o menos</i>	33%
JESUCRISTO	<i>SI</i>	100%
FIN DEL MUNDO	<i>SI</i>	100%
DIABLO	<i>SI</i>	100%
EL ESPIRITU SANTO	<i>SI</i>	100%
LECHUZA	<i>NO</i>	33%
	<i>Más o menos</i>	17%
	<i>Son puros cuentos</i>	50%
EN EL OJO A LOS NIÑOS	<i>SI</i>	67%
	<i>NO</i>	33%
LOS SANTOS	<i>SI</i>	100%
ALMAS DEL PULGATORIO	<i>SI</i>	83%
	<i>Son puros cuentos</i>	17%
LOS FANTASMAS	<i>SI</i>	33%
	<i>Más o meno</i>	17%
	<i>Son puros cuentos</i>	50%
QUE AMARREN A LOS NIÑOS	<i>SI</i>	33%
AL NACER	<i>Son puros cuentos</i>	67%

CREENCIAS

INTERVALO DE EDAD DE LOS ENCUESTADOS

40 -50 AÑOS

CREE UD EN :	Respuestas con mayor aceptación	%
LA OTRA VIDA	<i>SI</i>	100%
LOS ANGELES	<i>SI</i>	100%
LOS HECHIZOS	<i>SI</i>	14%
	<i>NO</i>	57%
	<i>Más o menos</i>	29%
DIOS	<i>SI</i>	100%
DUENDES	<i>NO</i>	57%
	<i>Son puros cuentos</i>	43%
BRUJOS	<i>SI</i>	14%
	<i>NO</i>	57%
	<i>Más o menos</i>	14%
	<i>Son puros cuentos</i>	14%
JESUCRISTO	<i>SI</i>	100%
FIN DEL MUNDO	<i>SI</i>	85%
	<i>Más o menos</i>	14%
DIABLO	<i>SI</i>	43%
	<i>NO</i>	57%
EL ESPIRITU SANTO	<i>SI</i>	100%
LECHUZA	<i>SI</i>	14%
	<i>NO</i>	43%
	<i>Más o menos</i>	14%
	<i>Son puros cuentos</i>	14%
EN EL OJO A LOS NIÑOS	<i>SI</i>	43%
	<i>NO</i>	43%
	<i>Más o menos</i>	14%
LOS SANTOS	<i>SI</i>	100%
ALMAS DEL PULGATORIO	<i>SI</i>	86%
	<i>NO</i>	14%
LOS FANTASMAS	<i>NO</i>	43%
	<i>Más o meno</i>	29%
	<i>Son puros cuentos</i>	29%
QUE AMARREN A LOS NIÑOS	<i>NO</i>	57%
AL NACER	<i>Son puros cuentos</i>	43%

CREENCIAS

INTERVALO DE EDAD DE LOS ENCUESTADOS

50 AÑOS en adelante

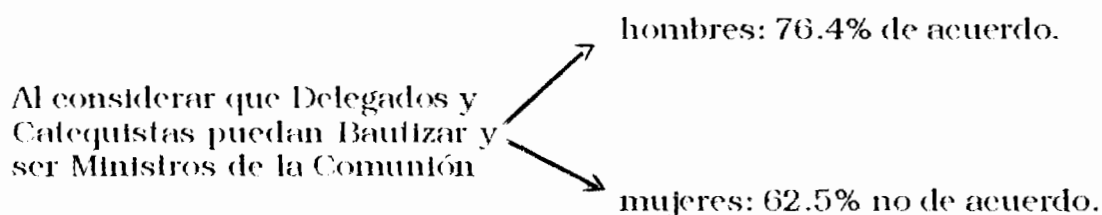
CREE UD EN :	Respuestas con mayor aceptación	%
LA OTRA VIDA	SI	100%
LOS ANGELES	SI	89%
	NO	11%
LOS HECHIZOS	SI	33%
	NO	22%
	Más o menos	33%
	Son puros cuentos	11%
DIOS	SI	100%
DUENDES	NO	44%
	Más o menos	33%
	Son puros cuentos	22%
BRUJOS	SI	22%
	NO	22%
	Más o menos	33%
	Son puros cuentos	22%
JESUCRISTO	SI	100%
FIN DEL MUNDO	SI	100%
DIABLO	SI	55%
	NO	44%
EL ESPIRITU SANTO	SI	100%
LECHUZA	SI	33%
	NO	33%
	Son puros cuentos	33%
EN EL OJO A LOS NIÑOS	SI	11%
	NO	33%
	Más o menos	11%
	Son puros cuentos	33%
LOS SANTOS	SI	100%
ALMAS DEL PULGATORIO	SI	89%
	NO	11%
LOS FANTASMAS	NO	66%
	Más o meno	11%
	Son puros cuentos	22%
QUE AMARREN A LOS NIÑOS	NO	78%
AL NACER	Más o menos	11%
	Son puros cuentos	11%

CONCLUSIONES.

El estudio estadístico ha sido muy enriquecedor para analizar y reflexionar los pensamientos que de una forma u otra representan el sentir y pensar de una gran colectividad religiosa tradicional en las comunidades rurales del Sur de Honduras.

Algunas conclusiones hemos sacado a partir del análisis estadístico realizado.

a) La flexibilidad a nivel de cambios de mentalidad es menor en el universo de las mujeres que en la de los hombres, por ejemplo:



b) Todos coinciden que las comunidades han aprendido a hacer de la vida una fiesta. Todos han sentido la importancia de ella, pero ven que las fiestas del pasado eran más alegres y que hoy muchos valores se han perdido.

c) Su fe se ha visto traspasada por una nueva racionalidad y se ha dejado de depender de un pensamiento mágico, de poderes sobrenaturales cósmicos y se tiene una fe más racional reflexiva, es decir, ya no esperan que San Isidro "ponga el agua y quite el sol".

d) Los agentes de Pastoral ven que la participación del Sacerdote en la Iglesia no debe ser solo celebrar misas y sacramentos, sino la de compartir con la comunidad.

e) Todos ven que hay una apertura de la Iglesia a las nuevas necesidades de los hombres de hoy, concretamente en la participación de los laicos.

f) La Celebración de la Palabra ha ayudado a una nueva mentalidad de ver, juzgar y actuar en el mundo. Ha impulsado además de la reflexión bíblica, proyectos de desarrollo comunitario que ha repercutido incluso en la manera de trabajar la tierra y el empleo de nuevas tecnologías agrícolas.

g) A nivel de creencias es importante ver muchos cambios, pero llama la atención como algunas creencias, permanecen, incluso en la mentalidad de los sacerdotes, suponemos que tiene mucho que ver, el origen campesino de ellos. Pues es en el área rural donde más se conservan muchas creencias que en la ciudad han dejado de practicarse, con excepción de las poblaciones periféricas. Por ejemplo, los hechizos.

UNIVERSIDAD ACADEMIA DE HUMANISMO CRISTIANO.

ENCUESTA SOBRE RELIGIOSIDAD POPULAR Y CELEBRACION DE LA PALABRA. Choluteca Honduras C. A. 1995.

A) DATOS GENERALES

- 1- Sexo.....
2- Estado civil.....
3- Edad.....
4- Lugar de nacimiento.....
5- Residencia actual.....
6- Grado de Escolaridad.....
7- Ocupación.....

8- Número de hijos.....
9- Tiene casa propia.....
10- Número de habitaciones.....
11- Tiene : Vacas[☐] Cerdos [☐] Bestias [☐]
Carro propio[☐] Televisor[☐] Radio [☐]
12- Cuanlas manzanas de terreno [☐]

Cargo Pastoral que desempeña.....
Años de servicio en el.....
Formacion:
[☐] Teológica
[☐] Catequística
Otra.....

B) SITUACION ANTES DE LA CELEBRACION DE LA PALABRA.

Le ruego responder en forma clara escogiendo una de tres alternativas, marcando con una X a las siguientes preguntas.

- 1- Antes de la Celebración de la Palabra, en las fiestas Patronales había:
[☐] Más alegría
[☐] Menos alegría
[☐] Igual que ahora
- 2- En las fiestas de aniversarios de casamiento en las comunidades rurales antes de la Celebración de la Palabra había:
[☐] Fiesta bailable comida y bebidas
[☐] Celebración religiosa
[☐] No había nada.
- 3-Ahora en las fiestas de aniversario de casamiento en las comunidades rurales hay:
[☐] Fiesta bailable, comida y bebidas
[☐] Celebración religiosa
[☐] no hay nada

4- En las fiestas religiosas antes de 1966 la participación del sacerdote era:

- ☐ Para celebrar misa y sacramentos
- ☐ Para compartir con la comunidad esos días
- ☐ Daba igual que no llegara.

5- En las fiestas religiosas de 1993-94 la participación del sacerdote fue para:

- ☐ Celebrar misas y sacramentos
- ☐ Para compartir con la comunidad esos días
- ☐ Daba igual que no llegara.

6- Que opina de ésta afirmación:

" Me gustaban más las fiestas religiosas antes de la Celebración de la Palabra porque había más participación de la gente".

- ☐ De acuerdo
- ☐ No estoy de acuerdo
- ☐ Soy indiferente

C) INICIO DE LA CELEBRACION DE LA PALABRA.

1- Ahora que está la Celebración de la Palabra YO:

- ☐ Participo más
- ☐ Participo menos
- ☐ No participo

2- Con la llegada de la Celebración de la Palabra se pensó:

- ☐ Que en las fiestas patronales donde había bailes y bebidas eran paganas.
- ☐ Que donde la gente adoraba los Santos eran paganas e idolátricas.
- ☐ Ninguna de las dos.

3- En la Celebración de la Palabra participan más:

- ☐ Mujeres adultas
- ☐ Hombres adultos
- ☐ Jóvenes.

4- Ud quiere que el Sacerdote y la Religiosa:

- ☐ Participe en las fiestas de la comunidad
- ☐ Que solo vayan a preparar y ofrecer los sacramentos
- ☐ Soy indiferente

5- Qué opina de la siguientes afirmaciones:

a- " La Celebración de la Palabra a ayudado a cambiar la mentalidad a nivel de la agricultura, uso de abonos orgánicos, fertilizante, hiervicidas, no quemar la tierra".

- ☐ Estoy de acuerdo
- ☐ No estoy de acuerdo
- ☐ No he reflexionado sobre eso.

b- " El siguiente paso que ha de dar la Celebración de la Palabra es : que los laicos comprometidos (Delegados y Catequistas) puedan en sus comunidades Bautizar y ser Ministros del Matrimonio".

☐ Estoy de acuerdo

☐ No estoy de acuerdo

☐ Soy indiferente.

c- Si un día se dan esos Nuevos Ministerios para Bautizar y para el Matrimonio debe ser:

☐ Solo para los Delegados

☐ Solo para las Catequistas

☐ Para los dos.

d- Antes del Concilio Vaticano II en la Iglesia habían muchos valores y virtudes que ahora se han perdido, por ejemplo, la unidad, la sencillez, ayuda mutua, la caridad, el fervor religioso etc.

☐ De acuerdo.

☐ En desacuerdo

☐ Indiferente

D) SITUACION SOCIO-POLITICA

6-Ud cree que la situación de miseria, injusticia, engaños políticos ya no puede cambiar.

☐ Estoy de acuerdo

☐ En desacuerdo

☐ Siempre ha sido así.

7- La situación política, social, económica de Honduras, en éstos próximos tres años será:

☐ Mejor

☐ Peor

☐ Igual

8- Para Ud, cuál es el problema más importante de Honduras en este momento:

.....

Por qué lo dice:.....

.....

E) CREENCIAS.

9-En ésla pregunta debe contestar todas las casillas.

SI NO MAS O MENOS SON PUROS CUENTOS.

Cree Ud en:

La otra vida.....[].....[].....[].....[]

Los Angeles.....[].....[].....[].....[]

Los hechizos..... [].....[].....[].....[]

Dios..... [].....[].....[].....[]

Los duendes..... [].....[].....[].....[]

Los brujos..... [].....[].....[].....[]

Jesucristo..... [].....[].....[].....[]

Fin del Mundo..... [].....[].....[].....[]

El diablo..... [].....[].....[].....[]

El Espíritu Santo..... [].....[].....[].....[]

La lechuza..... [].....[].....[].....[]

En el ojo a los niños... [].....[].....[].....[]

Los Santos..... [].....[].....[].....[]

Almas del Purgatorio.. [].....[].....[].....[]

Los fantasmas..... [].....[].....[].....[]

Que amarran a los

niños al nacer..... [].....[].....[].....[]

I INVESTIGACION SOBRE LAS FIESTAS RELIGIOSAS Y LA CELEBRACION DE LA PALABRA.
Realizada desde el 20 de Enero al 1 de Marzo de 1995, en Choluteca Honduras C.A.

Primer Grupo Mixto. Con experiencia Pastoral de diez años en adelante.

CASSET N° 1 LADO A

MODERADOR: Iniciamos éste encuentro con el fin de recordar lo que eran las Fiestas Religiosas antes de que llegara la Celebración de la Palabra y como lo son después del nacimiento de la C.P.D.

¿Quién de Ustedes quisiera empezar contándonos lo que eran antiguamente las Fiestas Patronales?

Hombre: Antes de la Celebración de la Palabra de Dios, en las Fiestas Patronales había jugadas de dados, ruletas, bebidas alcohólicas, chinamos, pleitos, bailes, había mucho desorden. Al mismo tiempo habían Bautismos en grandes cantidades pues la gente aprovechaba éste día porque el Padre solo venía una vez al año y durante la Misa casi no se podía escuchar por la bulla. Yo estaba joven todavía....Dentro de unos días se va a celebrar la Fiesta de la Candelaria en el Corpus, pero ahora está un poquito más organizada, aunque en los años pasados siempre han vendido la plaza, pero ya hay algo.

Hombre: En las Fiestas Patronales había una íntima relación entre lo pagano y lo religioso, es decir, la fiesta de plaza, la fiesta de la calle, con la fiesta propiamente religiosa era una íntima relación. Había mucha pólvora, era bastante sacramentalista. El pueblo acudía con Fe, con cierto fervor, había un espíritu de religiosidad que era indiscutible y el pueblo de alguna manera vivía aquello y aún sin saber porque, digamos..Yo recuerdo antes de Vaticano II, que las Misas eran en Latín y nadie entendía nada. Mientras eso pasaba la gente estaba afuera escuchando la música de banda, en la corrida de toros, en el baile. Las Iglesias se llenaban de fieles. ...la gente decía que en las fiestas que no habían bolos que gritaban no servía.

Mujer: Yo recalco lo que dice Juancito, yo recuerdo cuando era joven que en la Fiesta de San Juan, había despescuezada de gallos, toreadas, carreras de cinta, chinamos y que al rededor de la Ermita habían fiestas en todas las casitas y eso la gente lo miraba como bueno, lo sentía como una alegría. Con respecto a la Misa, sabíamos que empezaba porque mirábamos que el Sacerdote se cambiaba de traje pero no le entendíamos porque era en Latín, el Sacerdote nos daba la espalda y nunca le mirábamos el rostro al celebrar.

Hombre: Bueno...continuando...es bien cierto lo que han apuntado y agregando...cuando las doñas, incluso las jóvenes, cuando iban a confesarse llevaban velos o chalinas, había todo lo que llamábamos respeto, había más recogimiento incluso para las primeras comuniones....pero a medida que ha ido transcurriendo, hemos visto que la Iglesia ha ido innovando todas estas cosas, pues vemos que el sacerdote no es únicamente del templo, es el hombre que se relaciona con la gente, que conversa, y el pueblo también se relaciona con él.

Mujer: Yo recuerdo que las fiestas Patronales duraban ocho días porque el Sacerdote iba solo una vez al año y todo eso de las bebidas, chinamos, bailes bolos, duraban todos esos días que no dejaban oír nada, eso sí, que los que íbamos a Misa lo hacíamos con mucha devoción. También me recuerdo que los papás cuando bautizaban a sus hijos los sacaban con música de la Iglesia y después ponían fiestas en sus casas en honor al niño bautizado. Mirábamos que en ese tiempo había mucha alegría, pero mucha gente no conocía la Palabra de Dios, porque se quedaba afuera como dice la Hermana Chana.

Hombre: Yo creo que antes, a pesar de la Religiosidad Popular, la gente cambiaba un acto religioso por un acto social, no había ninguna distinción, pero en cuanto a lo positivo que podemos notar que a pesar de que la gente no entendía lo que decía el Sacerdote, ella acudía a estos devociones religiosas.

Hombre: En lo poco que yo logré ver, es que el padre celebraba de espaldas al pueblo, pero la gente lo miraba bien a pesar de lo que han dicho los compañeros. Los que iban a sacar ahijados iban bien a "pichinga" (borrachos) y eso es lo que el pueblo miraba como bueno, alegre y que hoy hace falta, además de lo que dice doña Toña. los padrinos alistaban los conjuntos para sacar al niño de la Iglesia con música y después iban a amarrar el baile a una casa especial y todo eso era lo que llamaban alegre y bonito. Pero también habían momentos de tristezas, porque en esas fiestas se mataban ya borrachos o cuando se encontraban con el enemigo allí.

MODERADOR: Eso quiere decir que los muertos era parte de las fiestas? . Pero...¿ Quienes preparaban éstas fiestas Patronales?

Mujer: Había un grupo de personas organizadas en Directiva. Estas tenían una serie de actividades que se hacían para recaudar dinero y tener para el día llegado porque era para beneficio del Patrón. Yo me recuerdo cuando era cipota que antes del día , ponían fiestas, habían bebidas, juegos y todo era para celebrar a San Ramón.

Hombre: En algunas Cabeceras Municipales el encargado era el Alcalde Municipal con los Mayordomos de las Aldeas para que ellos llevaran al Santo en Demanda y así conseguir la limosna que iba a ser gastada en la Fiesta Patronal. Los dineros eran manejados por la autoridad civil, pero se tomaba en cuenta al mayordomo, pero quién mandaba era el Alcalde, también el Sacerdote estaba en la organización, es lo que yo recuerdo.

Mujer: Yo también quiero recordar, que los tiempos de antes eran más alegres. Yo me recuerdo que cuando empezó la Entrada de los Corazones que se hace en el Pacón de Concepción de María, la gente desde que salía de su comunidad con el Corazón de Jesús, venía rezando el Rosario hasta que llegaba a la orilla del pueblo donde se esperaba a todas las comunidades y de allí entrar todos juntos al templo. Esa fiesta existe todavía hoy. San Antonio que es el Patrón del Pacón, salía a encontrarlos a la orilla del pueblo y todo eso se hace con toda una ceremonia de bailes y saludos de los Corazones y San Antonio. Uno de los cantos decía: " Corazón Santo, tú reinaras, tú nuestro encanto, siempre serás" y yo eso lo sentía muy bonito. Eso sí, las bebidas no faltaban, el vino de jamaica, además los alto parlantes no dejaban oír la misa. Se hacía también la gigantona, el toro guaco, todo eso formaba parte de la misma fiesta, pero me recuerda aunque todo eso ya pasó.

Hombre: Bien hay algunas cositas que todavía quedan de las fiestas patronales antiguas, por ejemplo en Liure hay un encuentro entre San Francisco de Texiguat y el Señor de Esquipulas de Liure. Vean Ustedes. Antes de la celebración de la Palabra, en éstos encuentros se hacía con un baile especial de saludo que se llama el " Bandereo ", donde los Santos al encontrarse se saludan y los pueblos se desean la paz. Lo malo de éste encuentro es que los dos pueblos lo celebran con guaro incluso lo hacen dentro del templo...y que resulta ...que cuando la Iglesia vino con la innovación, que hay que darle perfección, la gente lo encuentra que es una cosa cambiada, porque ya no es al estilo de ellos y no se puede y está costando mucho hasta la época de hoy, porque tenemos gente cerrada todavía. Vemos también que las limosnas las administran los Mayordomos, no se puede meter otra persona, y es un celo tremendo que hay allí, incluso cuando va el Sacerdote, están va de tirar el ojo a que no se vaya a llevar una imagen o que se pierda algo o es que al Sacerdote se le tiene como un ladrón de imágenes...lamentable tener que decir esto, porque es mi propio pueblo, pero es la realidad. Puede ser que cuando se quiten éstas cosas y se quiera llevar a la perfección, aunque no se trata de quitar estas cosas, porque la Iglesia siempre ha estado de acuerdo con la religiosidad Popular, pero lo malo es eso de las bebidas alcohólicas dentro del templo.

MODERADOR: ¿ Qué es lo que celebra nuestra gente allá en lo más profundo de una fiesta religiosa?.

Hombre: El pueblo piensa que sin bebidas alcohólicas y sin fiesta bailables no hay fiesta alegre, pero lo que pasa es que el beneficiado de los fondos de la fiesta son los mayordomos y ellos sienten perder eso, por que ya no tendrán beneficios. El ejemplo, son los mayordomos de la Concepción que han hecho movidas.

MODERADOR: Y a pesar de todas esas dificultades, la gente siempre va a celebrar a la Concepción. Mi preguntas es porqué lo siguen haciendo, en el fondo que es eso?.

Hombre: Yo pienso Padre, que la Iglesia debería de ayudar a descubrir en ésta gente....porque de hecho se mueve algo...y el Espíritu está flotando allí. Lo que había que hacer es dejar trabajar el Espíritu, para ir más a la profundidad de ésta gente y como decimos ponerle un anzuelo, ir con una carnada para atraerlos a través de cursos y motivarlos.

Hombre: Yo quisiera agregar y ver que es lo que celebra nuestra gente. Yo pienso que desde todo punto de vista ha habido una Fe profunda en Dios, en María, en Jesucristo. ...porque a decir verdad yo creo que muy pocas personas conocían la historia del Patrón, si hablamos de San José, San Francisco, San Antonio o de cualquier otro y por qué está en el altar, sin embargo había una fe profunda en los milagros, entonces a tal Santo se le conoce porque hace milagros. Sobre todo María que es la que ha mantenido la fe de nuestro pueblo en ésta religiosidad. Y también creo que la gente celebraba en las fiestas la oportunidad de encontrarse con los amigos, las familias que vivían en diferentes partes .

También los compadrazgos que son muy fuertes. Era oportunidad para encontrarse los compadres y las comadres y eso les permitía celebrarlo con bebidas o que se yo, pero había un profundo espíritu de comunidad y amistad.

Hombre: En mi pueblo desde el 57 para acá siempre tuvimos un Sacerdote en la Parroquia, pero antes, iban desde Choluteca y solo se aprovechaban esos momentos, los acontecimientos como ser la Semana Santa, el Patrón para encontrarse, además no habían carreteras por ningún lado, entonces todo se hacía a pie o a caballo. No había música. En mi comunidad cuando yo tenía 16 años mi papá me trajo una guitarra, nadie tenía en la comunidad y yo aprendí con unos muchachos de Nicaragua que sabían un poco. Entonces la gente salía a divertirse, tal vez no era por devoción a la Candelaria o a San Ramón. ...y también es porque en esas fiestas siempre hay gente que le gusta el negocio y hasta aprovechaba de unos maromeros (que saben hacer trucos) que aprovechan de esa gente para hacer su dinero, otro que iban a adivinar la suerte, que leían las manos, otro que aprendían cosas para ir a adivinar la suerte a éstos los llamaban los brujos. La situación es muy compleja y difícil como para ver realmente que es lo que hay en el fondo de una fiesta. Porque si el Padre llegaba a cada uno o cinco años se celebraba su llegada y eso permitía que la gente se reuniera o se encontrara.

MODERADOR: Ustedes hablaban de que la fiesta permitía reunirse, compartir, Juan hablaba de los padrinos y compadres. Mi pregunta es ¿ Qué tipo de relaciones se establecían entre toda la gente que venía a las fiestas ?.

Mujer: Miramos que a éstas fiestas venían de todas partes, entonces era la oportunidad de visitarnos, vemos y profundizar nuestra Fe por el Santo porque todos veníamos a un mismo lugar como católicos y no olvidemos que antes de la mera fiesta, el santo ya había pasado de casa en casa haciendo demanda y ésto era lo que nos sostenía la fe, pero el verdadero conocimiento de Dios nos faltaba.

Fin LADO A.

Comienzo del LADO " B "

Mujer: Yo quería agregar, que los sacerdotes expliquen a la gente la vida del Santo que celebran, ya que son ejemplos que hay que imitar, pero que no hay que adorarlo sino respetarlo.

Hombre: Yo creo que la Fiesta Patronal era el único medio que tenía para reunirse, no habían otras formas para que pudieran convivir, era la confirmación de la Fe de la gente...y eso mantuvo, pues a nivel religioso era lo que existía, como han dicho los demás, porque eso se ha ido transmitiendo de padres a hijos, por eso no se puede quitar de la noche a la mañana una tradición muy antigua.

Hombre: Yo quiero agregar que la relación entre compadres y amigos que se manifestaba con el trago era para manifestar su amistad y si tenían una fe ciega en el fondo buscaban a Dios, pero no lo encontrarían jamás a través del trago, del baile y todo lo que se ha dicho aquí.

Hombre: Yo creo que lo que ha dicho Ignacio, ciegamente lo creían, y yo creo que allí estaba Dios a través de la Fe en el Santo, y hay que agregar, que no había televisión, ni vías de comunicación, entonces era el único medio, la única oportunidad más fuerte de encontrarse los amigos y parientes.

Hombre: Allí también tenían la oportunidad de hablar y platicar sobre los milagros que los Santos les hacían. Yo recuerdo cuando yo creía en eso, que hice un pedimento a un Santo y cual fue mi sorpresa que cuando iba a pagar la promesa, hablé con un Sacerdote y él me dice: " El Santo le hizo ese milagro" ? le dije : Yo creo que sí. No es cierto me dice, porque lo que vos buscabas no lo encontrabas porque no habías llegado al lugar donde estaba, así que andate tranquilo, no le debes nada al Santo. Así que yo no sé si esto de los milagros sea verdad, si es que uno se lo había imaginado o si se lo habían hecho creer. Entonces yo creo que lo que hacía falta a la gente es conversión, que es lo que Dios exige de verdad, eso es lo fundamental.

Hombre: Volviendo a la ceguera, a la profundidad, a los milagros, el hecho es que el pueblo creía y yo me pongo en el pellejo del pueblo, estoy imaginando e incluso dentro de mí mismo que puedo llegar a tener fe, esa confianza, esa seguridad de que hay algo detrás de lo que yo veo, que no lo estoy viendo visiblemente, pero creo que está, eso es para mí la FE y creo que era la fe de los que estábamos hablando, antes de la Celebración, antes de Vat II. Entonces los milagros eran una manera de gratitud para manifestar su agradecimiento visiblemente por aquel o aquellos Santos que lo habían hecho.

Y no hemos hablado de las romerías que hacían hasta de ir a Esquipulas en Guatemala. Quiero contarles que mi papá murió en 1961 y yo viviendo en Tegucigalpa necesitaba un libro de Morazán y en sueño mi papá me dijo donde estaba y que lo buscara en una bodega y efectivamente allí lo encontré. Además el tenía una señora amiga a quien él, le prometió hacerle una promesa a San Antonio del Palo de Agua y murió sin habérsela hecho y ella contaba que " Andresito no la dejaba descansar, que siempre la estaba molestando...y cuando estábamos buscando el libro, encontramos un papel de periódico escrito una promesa que él se había encargado de hacerla por esa señora que siempre soñaba con él, entonces yo vine a cumplir esa promesa que mi papá no hizo y no es porque yo crea que los muertos salgan sino para recalcar la creencia de que hasta en sueños se llega a revelar.... y hasta que se cumplía se quedaba a gusto por tal promesa . Yo no estoy diciendo que hoy hagamos eso, pero me refiero a lo que aquella gente sentía a partir de esa fe ciega, pero profunda.

Mujer: Yo me recuerdo que mucha gente hacía romería de irse incada desde largo hasta llegar al altar Mayor de la Iglesia y eso lo hacían con un amor profundo, porque decían que si no cumplían con la promesa a saber que me puede pasar. Así también aquellas viejitas que rezaban el rosario lo hacían también con una fe profunda y por eso no dejaron morir esa fe. Ellas llevaban a sus hijos a la Feria porque iban a rendir las gracias, eso mantuvo la fe hasta el día de hoy.

MODERADOR: Hemos empezado a hablar de gestos, ritos, doña Chana habla que se iban de rodillas. ¿Qué otros gestos hacían?

Mujer: Mire Padre, cuando yo tenía 15 años me llevaron al Sauce, en Nicaragua a visitar al Señor de Esquipulas y esa gente llevaba una fe y decían : " Nunca vayas a buscar guitarras antes de Visitar al Señor, porque solo guitarras vas a ver dentro del templo". En el grupo que íbamos, iban 10 romerillantes y yo fui testigo de que como mil metros caminaban de rodillas y le tendían toallas porque hasta sangraban y me recuerdo que uno de los viejitos dijo, gracias a Dios y al Señor de Esquipulas hemos hecho las promesas, ahora sí , vamos a echarnos unos tragos y se embolaron todos los 10 romerillantes, unos perdieron el dinero, otro quería pelear con su compañero y otro amaneció golpeado, después yo les recordaba cuando estábamos en el Apostolado de la Oración. También le daban ofrendas al Santo, le regalaban cosas.

Mujer: Yo vi una muchacha que se estaba velando como que estaba muerta y yo me acerqué a ver si respiraba o no y vi que si respiraba y yo le dije que le pasaba y me dijeron que ella ofreció que si se mejoraba su mamá que estaba muy grave, ella se iba a venir a velar allí cerca del Señor de Esquipulas y es lo que ella está cumpliendo. Eran multitudes de gente por el camino. Nosotros llevábamos totopostes para comer en el camino, lo mismo que tamalitos plizques. Esos viajes eran alegres en el camino. Pero sí , esos gestos era cosa seria. Después yo ofrecí una promesa en mi casa,...uno siempre cuando no conoce bien como son las cosas anda metido en esas cosas , en las tradiciones, me comprometí ir incada desde la Cruz del Perdón hasta donde estaba la Virgen de Suyapa. Yo le platicué a una señora y me dijo salga pronto de esa promesa no vaya ser que al llegar a su casa no pueda venir a cumplir lo que prometió, yo voy a ir con usted, pero a mí nadie me tendió toallas porque no era día de fiesta y casi llevaba pelada las rodillas.

Mujer: Otro gesto que me acuerdo, es lo de entrar al templo con mucho respeto y reverencia, no hablaban con nadie y siempre dirigir la mirada al Santo y salir de frente, no dando la espalda.

Hombre: Otro gesto que perdura hasta hoy, es el de las candelas. Llevar una candela y encenderla al Santo y además comprar otra candela del Santuario por ejemplo el de la Virgen de Suyapa y tenerla como recuerdo y algo sagrado. Por eso hay que vivir en el pellejo de aquella gente para sentir la vivencia de gestos y encuentros vivos y de enseñanzas que nos dejaron aquellos viejitos desde los pecados capitales hasta todo fiel cristiano que todo eso formaba aquella catequesis familiar. Pienso que tenemos que volver atrás para vivir el respeto a la dignidad de la persona que se vivía en aquel entonces.

Hombre: Otro gesto de respeto es que las mamás nos ponían con las manos juntas y nos decían que adoráramos el Santito. Doña Toña decía que a los Santos no se le adoran sino se le veneran pero antes no existía esa diferencia. Otro de los gestos era que para bautizar se le exigía a los papás que le compraran al niño un trajecito blanquito, eso tenía un sentido, aunque ellos no lo percibían, que al ser bautizado era purificado y que lo blanco eso significaba.

MODERADOR: ¿ Qué pasaba cuando no se cumplía una manda?

Hombre: Lo que decía Juancito de lo que le pasó a su papá, era o que se creía, que al morirse sin cumplir la promesa quedaba penando y apareciéndose a alguien, por tanto alguien de la familia debe cumplirla. Mi abuelita ofreció a la Santa Cabeza una cabecita de oro y nos dijo que si se moría , nosotros debíamos mandar a hacer esa cabecita de oro y llevarla a la Santa Cabeza, porque si no yo voy a quedar penando. Una vez yo hablando con el Padre de eso, le decía que mi abuelita nunca me había salido ni en sueños y que no cumplí la promesa que yo quedé responsable y le pregunté si mandaba a hacer la cabeza , el me dijo que no me preocupara que esas eran cuestiones de religiosidad popular. Pero mi abuelita se murió con la esperanza de que yo iba a cumplirla...entonces yo digo ahora que soy un tramposo al no darle a la imagen esa cabeza de oro que se le prometió...pero yo estoy seguro con lo que el Padre me dijo: "despreocúpese". Yo no se lo que piensan ustedes que me podría servir de reflexión.

Hombre: Yo creo que antiguamente tal vez era imposible que se quedaran porque cada quién era responsable de pagar todas sus romerías porque si no lo hacían tenían a un castigo.

MODERADOR: Y ustedes hoy creen o no, cuando en el pasado, eran niños o jóvenes participaron?

Hombre: Bueno, yo recuerdo haber acompañado nada más en procesiones, porque algunas veces uno se ha acostumbrado a hacer promesas cuando tiene un hijo enfermo o a la mamá o al papá. Yo no recuerdo haber hecho una promesa, solo pedimentos así al Señor. Eso no quiere decir que haya desconocido el calor o la fuerza de la FE que ellos tenían. Yo he andado en procesiones y con mucho respeto he querido darle ese sentido...he ido varias veces a SUYAPA, pero no precisamente para la Feria, sino en Domingos particulares. Doy gracias a Dios que en mi familia no tuve enfermedades muy graves con mis hijos y lo haría en un momento ya de desesperación...lo hacían con más sentido profundo de fe en la desesperación.

Hombre: Yo participaba con mi abuelita que veníamos a Concepción de María, yo estaba soltero, pero no me acercaba a la Iglesia , adentro, pero lo que doy gracias a Dios es que nunca fui un bebedor, andaba con jóvenes que no bebían. Cuando tenía 20 años entré al Apostolado de la Oración en los 60, estando recién casado, empecé la formación con los Padres Canadienses. Yo fue muy poquísimo lo que conocí del que pasó en las fiestas Patronales. Dentro de unos pocos días se celebrará la Fiesta de la Candelaria, pero el Padre no celebrará Bautismos ese día sino hasta dentro de tres días. La fiesta bailable es patrocinada por mi hijo Rafailito y Onil y vienen los compañeros de ellos que son parte del conjunto. Yo tengo tres hijos que como que el arte de la música es de ellos...el conjunto es eléctrico. El presidente de la Feria los contrató para que el Corpus sepa que tiene artistas nos dijo. Claro que hubieron algunas cosas con el Padre Guido, pero no nos dijo nada en la reunión de los Llanitos. Con el Padre Andrés y el Padre Florentino, no hubieron problemas porque hubieron contactos directo con el Alcalde y el comité de la Feria para ver como se iba a celebrar la fiesta.

FIN DEL LADO " B" CASSET N° 1

COMIENZA Caset # 2 LADO: A.

MODERADOR: Que diferencia hay entre una comunidad donde hay Fiesta Patronal y en otra comunidad donde no la hay?

Mujer: Miramos que donde hay Fiesta Patronal, la gente se preocupa al llegar la fecha indicada que se celebra al Santo Patrón. Preocupación de hacer actividades para celebrar lo mejor que se pueda, preocupación por enseñar la doctrina a los niños para que hagan su Primera Comunión y también la gente se prepara para Bautizar y la comunidad mejora y aprende cada día a conocer a Dios y se comporta mejor. Mientras que en una comunidad que no hay Fiesta Patronal la gente no tiene ninguna preocupación y vive apacible, no se interesa por las cosas de Dios.

Mujer: Yo digo que hay diferencia por lo que decía Toñita. La comunidad donde no hay nada la gente no se preocupa por estudiar nada, no aprende nada. No se preocupa que hay que preparar a los niños, buscar los padrinos, en que hay que estrenar, en que hay que hacer gastos.

Mujer: Yo digo lo mismo, que donde hay Fiesta Patronal la gente está preocupada, piensa en hacer actividades materiales o también actividades espirituales, cuando se preocupan de sus hijos que tienen que mandarlos a la catequesis para que hagan su Primera Comuni3n y también para Bautizar. Mientras que en una comunidad donde no hay nada, podemos decir que pasan disimulados.

Hombre: Yo empecé en los 60 con el Apostolado de la Oraci3n, yo tengo una historia. Cuando empezamos se inici3 con una Santa Misión que vino el 58 y hubo el seguimiento con éste Apostolado, se nombraron unos celadores en las comunidades. En el Corpus se pudo abarcar la mayor parte de las Aldeas con el Apostolado de la Oraci3n y después entr3 la Celebraci3n de la Palabra de Dios. Los Celadores anduvieron por todos lados y hay algunos vivos todavía que tienen sus 70 años. Yo hablaba una vez aquí, que no quería que olvidáramos ésta gente que fueron los pilotos para rejuvenecer nuestra Iglesia Católica, renovar nuestra Fe, de una Fe que pasaba de creencias, de supersticiones, de todo lo que habíamos hablado antes, de una Fe viva, que ya estamos conociendo a Jesús de verdad. Yo puedo decir que en el Corpus fue abarrotado con el Apostolado de la Oraci3n primero y después con las Escuelas Radiofónicas, inculcado dentro de la oraci3n del Sagrado Coraz3n de Jesús, porque esos fueron los primeros pasos que se dieron, la devoci3n del Sagrado Coraz3n para los varones y una devoci3n a María, con ésto de la Legi3n de María.

Yo vivo en Guasaule y tenemos un Patr3n que es San Rafael y mi abuelita me lo dejó y yo no lo podía botar. Yo entré a los 20 años. Una vez le dije al Padre: "Qué dice Ud, traigo a San Rafael para la Parroquia?", porque cuando hablaron de las imágenes, de que ya la devoci3n...yo me quedo con... ¡ahí vea! ¿que hago con San Rafael?. El Padre me dijo: "déjalo allí como Patr3n de la comunidad". Tiene su día el 24 de Octubre, se le hace rezo. Ahora quiero decirles del rezo. Antes de la Celebraci3n de la Palabra para el rezo se mataba chanco, tal vez un ternero, llegaba mucha gente y se le daba a toda la gente comida, pero los hombres nadie entraba a rezar, solo las mujeres, con aquel bullicio, se buscaba la música y las bebederas. Cuando llegó el Apostolado, el primer año les digo: bueno, el rezo de San Rafael cambia y ahora vamos a hacerlo pero que no se note el cambio, vamos a buscar de que se formen equipos y así les va a tocar entrar a los hombres, en una oraci3n, porque no había Celebraci3n, se hacía el rosario pero con peticiones y lecturas Bíblicas. Esto le toca a los hombres y esto le toca a las mujeres, así hicimos la primera vez, para que la gente no notara. Ahora en los rezos van la mitad hombres y la mitad mujeres.

Las enseñadoras en aquel tiempo rezaban pero no se sabía lo que estaban diciendo, entonces decía el Padre: hay que rezar despacio y entonces muchos aprendimos a rezar el rosario para enseñarlo cuando había necesidad pero en ésta forma y cuando lo hacíamos con las lecturas Bíblicas los hombres participaban más.

MODERADOR: Además de lo que Ustedes señalan del papel del Sacerdote, como Confesar, Bautizar. Qué más hacía el Sacerdote antes de la Celebraci3n de la Palabra?

Hombre: Lo que yo recuerdo, el Sacerdote era la clave, el eje para que la Fiesta Patronal se realizara, tomando en cuenta que había la fiesta de plaza y la fiesta religiosa. Los hombres se interesaban por la parte comercial, éstos se preocupaban porque el Sacerdote asegurara su presencia no tanto por la fiesta religiosa sino por la parte económica, ya que si él no venía iba a llegar poca gente y no iba a servir ni la fiesta de plaza. Por ejemplo en las Cabeceras Municipales cuando el Sacerdote decía que no iba a estar, la fiesta no iba a servir. Claro, es que él iba a ser el centro de la reuni3n si habían Bautismos, si habían Misas, si había rosario, si había Sacerdote, por supuesto.

MODERADOR: Aunque no estuviera el Sacerdote, se celebraba la Fiesta?

Hombre: La fiesta no servía, es más llegaban a no celebrarla, porque ningún comerciante se va a arriesgar a invertir para perder. La afluencia de fieles no iba haber porque no había Misa. Porque el eje central de la Fiesta Patronal antes y ahora es la gente del pueblo. Antes el Sacerdote era visto de manera santa, en la entrada del pueblo había que tocar las campanas, le hacían reverencia cuando entraba al pueblo, pero ahora que dejaron la sotana y se visten de pantal3n son visto de manera normal.

MODERADOR: Quiere decir Ud que ahora que el Sacerdote ha cambiado su vestimenta se a desacralizado según el pensamiento de la gente?

Hombre: Si, se ha dasacralizado, porque no anda la sotana, se viste de pantalones, hasta cuando se le hablaba se hacía con voz suave y con mucho respeto. Ahora se le dice „ajá voz” y “usted fulano de tal”, ahora hay más confianza, antes no digo que miedo pero un...respeto. Antes solo los viejitos eran como los privilegiados de andar cerca de él. Entonces el Sacerdote antes y hoy juegan un papel importante en el éxito de una Fiesta Patronal. En los programas de la Fiesta Patronal se ponían Misas, Rosarios, con juego de gallos, toreadas, bailes, porque la fiesta tenía sentido. Pero si solo ponían las cosas materiales y no las religiosas no tenía fuerzas. Con la llegada de la Celebración ya viene a dar participación porque ya hay conciencia después de las Escuelas Radiofónicas.

Hombre: Yo quería agregar a lo que dice Juán, con referencia al Sacerdote, es que la gente pensaba que el Sacerdote venía del cielo hecho, como santo, no se imaginaba que el Sacerdote debía salir de la misma a comunidad por el hecho de que los Sacerdotes que recorrían las comunidades venían del Canadá. Yo recuerdo que el primer Sacerdote que trepó al Caracol fue el Padre Onil Abram y la gente eso pensaba, que de hecho lo aceptaban como un Santo y no se imaginaban que era un hombre que venía de los mismos hombres para guiar al pueblo de Dios.

Hombre: Lo que decía mi Compa, el Sacerdote es clave en la Fiesta Patronal. El Padre Guido va a celebrar el 2 de Febrero pero no va hacer los Bautismos porque hay fiesta de plaza sino hasta el 5 y la gente lamenta eso. Nosotros si entendemos que eso está bien porque poco a poco se van ir cambiando las cosas. Claro que ya en la Parroquia es una gran mayoría de gente de la Iglesia que no viene a botar su dinero. Cuando solo estaba el Padre Julio nos decía que los papás deben hacer nacer las vocaciones para que hayan Sacerdotes hondureños, sus propios Sacerdotes. Decimos los Delegados no se si la Iglesia va a renovarse nombrando laicos como Sacerdotes casados, pero esa pregunta con el padre Guido Plante fue muy discutida. Yo estuve el Carolina del Norte y vi con mis propios ojos a unos Episcopales, ellos son Sacerdotes casados, ellos ordenan a mujeres como Sacerdotes, celebran la misa. Un día en Washington un Sacerdote iba a celebrar una misa íbamos todos a misa y no llegó el sacerdote y en confianza me dijo el amigo con quién iba que era porque se había peleado con su esposa. Allí vi un poco positivo porque los Sacerdotes de nuestra Iglesia Católica no se casan y optan mejor por andar solos. Miren al Padre Florentino donde está, puede ir y volver y no tiene problemas de señora o hijos para viajar.

MODERADOR: Cuál era el comportamiento de la gente después de pasar la Fiesta Patronal?

Mujer: Al pasar la fiesta la gente no se acordaba de ir a la Iglesia, seguían rezando y de vez en cuando había un rezo por ejemplo a la Virgen de Lourdes y después del rezo se quedaban como dormidos.

Hombre: Yo tengo una observación: después de la fiesta lo que quedaban comentando la mayoría de las personas...bueno ahora ya pasó la fiesta de San Ramón o la fiesta de San Juán, nos queda pues esperar que venga la otra fiesta del próximo año.

MODERADOR: Cuál era el papel de las mujeres en éstas Fiestas Patronales?

Mujer: Cuando se daban cuenta que iba a venir el Sacerdote ellas iban a preparar la cocina para tener cosas para vender. Otras iban a Misa, aunque no se daban cuenta que era Misa, pero iban con mucha Fe.

Mujer: Otra cosa que hacían las mujeres era arreglar la Iglesia con las mayordomas. Asear, lavar la ropa del Altar....

Mujer: Otras mujeres se preocupaban para preparar los alimentos para el Sacerdote, desde una semanas antes alistaban lo que le iban a dar de comer con especialidad.

Hombre: Yo creo que por lo natural la mujer es más religiosa que el hombre y siempre en las fiestas patronales es ella la que sobresale, en cuanto a la atención con el Sacerdote nosotros los varones andamos de largo. Casi es ella la que hace todo en las fiestas patronales.

Mujer: Gracias Rafael por habernos dado ese elogio a las mujeres. Yo estoy de acuerdo también con lo que dijo Toñita, pues eran las de más edad las que atendían al padre y las mejores cocineras.

Hombre: Antes de la Celebración, la mujer ha sido la cabeza, la dirigente, la animadora de la Religiosidad Popular, es decir, las rezadoras de novenas de difuntos, de Santos o cualquier velatorio, las mayordomas, los hombres siempre nos mantuvimos afuera, contando chistes, haciendo bulla y muy poquitos estaríamos adentro escuchando o participando. Es la mujer la que ha tenido el espíritu de avanzada en cuanto a la religiosidad Popular o la religión mejor dicho.

Fin Lado: A

Comienzo : Lado B

MODERADOR: Con la aparición de la Celebración de la Palabra cambiaron las formas de celebración de Fiestas Patronales?

Hombre: En algunas Parroquias o Aldeas han cambiado, pero en otras sigue igual. Me recuerdo que en el Municipio de Liure, algunos Delegados fueron sacados y no celebran en el templo y han tenido problemas con esa gente que celebra al Señor de Esquipulas y hasta con los Sacerdotes y me parece que sigue igual. En la Aldea de la Concepción, las reuniones de los Delegados se hacían en el templo, pero al final hubo problemas con la Fiesta Patronal y ya no se hacen reuniones, más bien el templo está cerrado. Hay unas pocas señoras que saben el rosario y se reúnen cuando hay alguna fecha especial y los Delegados de esa aldea se quedaron muy conformes, tranquilos porque ellos eran unos de los que luchaban para que siguieran las fiestas, la misa revuelta con el baile, la cantina pegada al templo. En Linaca se ha mejorado la Fiesta Patronal con la llegada de la Celebración de la Palabra y la Aldea de San Ramón Abajo también. Lo mismo en Soledad, pues cuando hacen el programa de la Fiesta incluyen a los Delegados de la Palabra. Entonces la Celebración ha logrado penetrar en algunas de las Fiestas patronales.

Hombre: Ahora que ha venido la Celebración de la Palabra, han cambiado las Fiestas Patronales aunque ha costado mucho. Ahora que estoy recorriendo la Parroquia de la Catedral, me estoy dando cuenta que en casi todas hay Santos Patronos y le celebran su fiesta y se ve anhelo por escuchar la Palabra de Dios, acudir a los sacramentos, la Eucaristía, se ve un gran cambio que tal vez en otras comunidades les falta aquello que ha prevalecido antiguamente y que si no está con la fiesta de la calle, la patronal no sirve. Yo digo que la Celebración de la Palabra ha servido para que vayamos perfeccionando estas fiestas. Pero yo digo y no es para que le vayamos a hechar tierra a la Iglesia, que le hace falta unificación de criterios, porque mientras unos sacerdotes están de acuerdo en poner requisitos tal como lo manda la Iglesia, otros aflojan un poco y yo digo que mientras no haya unificación entre ellos, difícilmente vamos a echar a andar esta perfección que queremos en toda la Diócesis.

Mujer: Yo digo que han cambiado en muchas Parroquias y en bastantes comunidades. Por ejemplo en el Pacón, antes había la misa revuelta con la fiesta y no se oía nada. Ahora no, pero si nos costó, porque todos los Mayordomos de los Corazones, todas las personas entradas en la religión, fuimos con el Padre a arreglar eso para que celebren ellos su fiesta aparte y lo que era religioso aparte. Ahora la Misa es primero, en Marzo se celebra la Fiesta Patronal y no hay fiesta de música. Después viene San Benito Nuevo, que también hubo un gran debate, porque habían muertos en la fiesta, golpeados y por todo eso se dividió. Todavía en San Benito Viejo, allí no hay misa pero allí es la Semana Santa que no se ha podido cambiar, ni en el Cerro Colorado, no se ha podido hacer nada, porque hacer la Semana Santa con judíos es un gran desorden.

MODERADOR: Que ha cambiado el hecho de dividir la fiesta? en el que un mes haya fiesta religiosa y en el otro la fiesta popular?

Mujer: Para mí ha mejorado así, porque la gente que le gusta el rosario va con fervor, con devoción a escuchar la Misa y no va a encontrar la gente bailando en la calle y los bolos todos golpeados o dándonos empujones... y los que no quieren ir al rosario se van a ver las muchachas, a bailar y el que no le gusta el baile no va.

MODERADOR: Con la llegada de la Celebración ha habido más o menos participación de la Gente?

Mujer: Con la venida de la Celebración las personas de la comunidad entienden que solo estando unidos a Dios podemos vivir mejor, hay mejor comportamiento y todo se ve distinto.

MODERADOR: Pero Rafael señalaba que antiguamente en las peregrinaciones había gente de muchas comunidades que ahora no se ven, entonces ¿ No hay la impresión que llega menos gente y que hay menos participación?

Mujer: No porque cuando se invita por la radio a las comunidades por ejemplo en Santa Cruz, van hasta de Piedra de Agua a bautizar y de todas las comunidades cercanas, es bonito que hayan peregrinaciones, pero si no lo hacemos es porque no queremos, porque si invitamos a otras comunidades, bien que van y siempre se encontraría mayor número de personas. Nadie nos ha prohibido que invitemos, eso depende de la Inteligencia del Delegado, las Catequistas y las comunidades, porque se trabaja más fácil, porque desde la Iglesia se les prohibió a los clubes que no deben poner bailes. Hay comunidades que han obedecido, otras no.

Hombre: Estoy de acuerdo con lo que dice Toñita, cuando los agentes de pastoral trabajan bien ya todas las zonas y comunidades lo saben, trabaja cada uno su comunidad y ya van...tengo la experiencia en el Trapiche, allí a la fiesta Patronal llega la Trinidad, La Puerta, el Capulín, el Cerro y es hermoso ver eso. Antes es verdad que abundaba la gente en la fiesta patronal y sabían lo que hemos apuntado, que era porque estaba la fiesta pagana.

Hombre: En muchos municipios y aldeas en donde ha habido comprensión entre todos, ha mejorado mucho, pero yo siempre tengo presente aquella aldea que se ha apartado y ha querido seguir con lo de antes totalmente pagano, allí ha fracasado, siempre pongo de ejemplo a la Concepción, ya que en la última fiesta que quisieron celebrar, el Padre no fue, entonces no pudieron vender sus cervezas, guaro, todo fue un fracaso. Aquí se ve lo negativo en éstas fiestas de antes, que al Sacerdote se le usaba como instrumento para hacer dinero, igual que a los Santos, que a San Andrés o a San Pedro. Allí eso se ha retenido porque hay más orientación a través de la Celebración de la Palabra.

Hombre: Yo tenía un poquito. En el Palo de Agua, donde está San Antonio, ahorita se está entrando. Hace unos dos años, el mayordomo don Cayetano, expulsó a los Delegados de la ermita, pero hace poco me contaba Leovigildo, que ya estaban entrando y que hay Delegados que celebran en la Ermita porque es la única comunidad donde se celebra hoy la fiesta patronal sin sacerdote. Claro que la gente está viendo la diferencia porque se da cuenta que el hombre es un negocio que tiene con el Santo.

Hombre: En general hoy la gente participa más en las actividades religiosas con la Celebración de la Palabra. En algunas cosas ha disminuido y esto no influye solo la Celebración, por ejemplo en las peregrinaciones, yo he visto que en muchas comunidades se acostumbraba esto y ahora la juventud no le gusta participar en las peregrinaciones y esto por el avance que ha tenido el mismo pueblo en la civilización. La gente joven es más crítica frente a eso. En lo demás la Celebración no ha quitado la participación de la gente, pero en algunos actos si ha disminuido y en otros ha mejorado con la participación de los Sacerdotes. Si el Sacerdote en algunos casos no va a celebrar, la gente siempre hace la fiesta, porque el sacerdote solo es usado como instrumento para que llegue más gente.

MODERADOR: Eso significa que han habido tensiones, conflictos entre la forma de celebrar las fiestas y ahora con la nueva forma que ha impulsado la Celebración de la Palabra?

Hombre: Al principio del Apostolado de la Oración y las Escuelas Radiofónicas, promovidas por los Sacerdotes, a muchos de ellos los miraba como que no eran Sacerdotes, que era gente que venía del exterior a cambiar nuestras cosas, que venían a meterse en lo que no les importaba y eso fue bien fuerte. Cuando salíamos a las comunidades, yo no tuve conflictos porque comprendí que las enseñadoras fueron un eje para mantener la Fe, aunque fuera como fuera, fui uno de los que choqué con el equipo de Delegados de Concepción de María porque querían tirar a las enseñadoras y sacarlas. Yo estuve en esa reunión con el padre Miguel Coulombe, de Enseñadoras y Delegados. Cuando nace la Celebración de la Palabra, algunas enseñadoras, no todas, en algunas comunidades empezaron a reírse del Delegado y decía: "Ve otro cura" y empezaban a ponerle sobre nombre y si el Delegado le ponía asunto se enojaba y empezaba a ofender a la enseñadora.

Como yo estuviera trabajando con las Escuelas Radiofónicas, empezando por la parte espiritual, social, económico, político, todos íbamos entrando en toda la orientación en las Escuelas Radiofónicas con el Padre Pablo Guillet que fue el Director, un hombre muy dado a la parte social, muy activo. Hubieron esos conflictos y a mi me tocó coordinar esa situación en ese tiempo. La gente decía que hablábamos como los hermanos separados porque nosotros le decíamos que iban a rezar y que es lo que están rezando si siguen haciendo lo malo !.

En el caso de Concepción de María con don Onofre que hay que saber llegarle, yo me lo gané, porque allí si que había una argolla tremenda, que él no quería que se organizara un comité para arreglar la Iglesia, sino que él, todo. El enfrentamiento fue más fuerte cuando estuvimos con el Padre Andrés, la Hermana Rosita, Michelin y Raquel, donde no había curso sino reuniones para hablarles a ellas y les dije: Nosotros estamos ofendiendo a nuestros hermanos, por qué no atraerlos y hablar con ellos, apreciar a las enseñadoras, ellas son dignas de aprecio y se empezó a hacer eso y la cosa cambió.

Hombre: Ha habido un enfrentamiento entre Delegados y porque no decir entre sacerdotes y mayordomías y patronatos de las fiestas patronales. Ya lo apuntábamos antes de que era como que veníamos a botar las imágenes, los santos y que la Iglesia Católica no quería a los Santos y vean es que la gente en cierto modo tenían razón, porque yo creo que hubo una cierta equivocación y hasta inspiración que nos transmitieron algunos Sacerdotes a los agentes de Pastoral que del pensamiento de Vat II o Medellín que hablaba sobre las imágenes y quizá algunos sacerdotes se metieron a éste rollo de hacer desaparecer algunas imágenes y la gente está marcada... y que en la misma Iglesia el Espíritu Santo está flotando, que está trabajando... y se dieron cuenta... entonces la Iglesia ha dicho, hay algo aquí y no podemos desaparecer ésto. Yo me acuerdo que muchos compañeros Delegados le decían a mucha gente: Sabe ud que es esa cruz? Ud se da cuenta por qué tiene ese Santo? y hubo quién se atrevía a decir cosas atrevidas y eso le dolía a la gente entonces ellas decían "esto no va con nosotros", había una culpa por parte nuestra, querámoslo o no.

Hombre: Yo quería contarles que con quién más problema hubo fue con la aldea de la Concepción, pues habla denuncia de muchas partes que el dinero que recogían de la Fiesta Patronal el beneficiario era el Presidente del comité, entonces se pensó poner otro comité para que las cosas marcharan bien y se nombró el nuevo comité y al final el comité anterior se opuso y no quiso entregar las llaves del templo. Se les llamó y se les dijo que si no se ponían de acuerdo, las reuniones sectoriales no se harían allí y que el templo se cerraría y ya no iba a hacer las Misas ni la Fiesta Patronal. Dos Delegados se fueron a apoyar a los del comité anterior y llegaron a decir que si el Padre Florentino iba, lo iban a "verguear" (pegarle) y en cuenta a mí también, pero no lo hicieron. Pero no quisieron aceptar la proposición de la Iglesia. Cuando se le derumbó la ramada y les cayó encima, no estaban los Delegados ni el Sacerdote. Entonces ha sido el sector donde más enfrentamientos ha habido. La comunidad se ha quedado como abandonada. Quisimos ir para ayudarles a resolver el problema del agua potable y había un choque entre los mismos Delegados y la comunidad, y se les quitó la ayuda porque no hubo entendimiento entre ellos. Allí no hay ninguna organización.

Hombre: Yo quiero señalar otra dificultad y es cuando el Sacerdote está delegando responsabilidad a nivel de los Delegados, de las Catequistas, sobre todo cuando se está tocando los intereses personales, de aquellos que les afecta el cambio. Cuando ahora se llaman la atención a los que quieren seguir haciendo el negocio. Por eso se han inventado que los curas son comunistas, que están cambiando la religión, que ahora toda la comunidad se va a hacer protestante porque ahora no se les da la rienda suelta. Ahora hay más participación en todo.

Otras personas que se sintieron marginadas por la autoridad de los delegados son las rezadoras y nosotros hemos pecado en esto. Nosotros ya si se trata de un rosario, como que eso no es católico, como que no es del Delegado y nos salimos y dejamos a las rezadoras con todas las mujeres allí y nosotros como que "tenemos otra mentalidad", el machismo nos va llevando por ahí. Todas estas dificultades en general ya se han superado.

MODERADOR: ¿Cuál ha sido el papel que desempeñaron en esos conflictos los Delegados, Catequistas o esposas de Delegados?

Hombre: Yo pregunto al Compa Rafael, pues es uno de los que ha vivido en la Parroquia piloto de la Celebración de la Palabra, aunque yo he sido uno de los primeros también pero quisiera escuchar al compa.

Hombre: Yo doy gracias a Dios que me formó una anciana, ella me dio la vida desde los 21 días de nacido porque mi madre murió, ella fue mi madre y mi padre, fue todo. Era una viejita rezadora y me decía: "Mijo, quiero que nunca te portes mal con nadie" y me dio varazos, no vayan a pensar que solo fueron palabras, si yo no le obedecía. En todo mi trabajo como Delegado sufrí conflictos por mis compañeros, por defenderlos, yo podía hablar con la gente que estaba odiando a los compañeros y me decían: "tú, no tienes culpa Rafael" como no si la tengo les decía porque estoy dentro y tengo que explicarles a ustedes lo que queremos hacer en nuestra Iglesia y ustedes no lo entienden, porque teníamos a Lucas Aguilera que macheteaba.

Así fue el comportamiento de muchos compañeros Delegados, iban sin haber preparado al pueblo, iban a decirte que ellos eran culpables sin ellos darse cuenta quién tenía la culpa, era que a ellos nadie les había enseñado una doctrina de la Fe, de que significaba amar, tal vez ni en la casa lo habían recibido. Teníamos que enseñarle a rezar a nuestra gente, pues la mayoría no sabía ni persignarse. Llegábamos a las comunidades y les pegábamos unas macheteadas a las gentes y también a las pobres rezadoras. Yo tengo testigos de que muchas veces fui defensor de las rezadoras, allí en la Parroquia, los mismos sacerdotes son testigo.

Fin Lado B . Casset N° 2

COMIENZA CASSET N° 3 Lado: A.

Hombre: Así fue mi lucha, pero me decía...un día...se van a dar cuenta y van a comprender...ya mi tocayo empezaba a ir a las reuniones a Concepción de María. Una vez en una reunión que teníamos con el Padre Juan Lacroix, él había oído Celebrar a Rafael Fortín y me dice mire: ...allí hay un joven Delegado que se llama Rafael Fortín es un hombre muy bueno, pero sabe que lo que tiene que predicar en la línea protestante, porque cuando habló tocó lo de las imágenes y yo sé que mi tocayo tenía razón por lo que estaba viviendo, entonces me pidió que lo fuera a visitar a la comunidad de Omoa y ver de que manera pudiera hablar con él y con el finado Rubén, yo empezaba. Entonces ya con el Padre Andrés un día le dije que habían dos personas que deberían pertenecer al Equipo Parroquial y eran Rafael Fortín y Rubén Amador para que se fueran empapando. Así fue mi forma de trabajar. Claro que mis compañeros tuvieron grandes problemas por ejemplo Lucas Aguilera y mi compadre Práxedes Carrasco que también fue un hombre muy magnífico, pero que también habían veces...que cuando nos acordábamos tenía sus...pero por decir la verdad y decía que no había que andar con babosadas y le decía que para atraer a la gente hay que ir poco a poco y así ir entrando....Algunos decían que íbamos a morir porque andábamos metidos con la Unión Nacional de Campesinos...yo a esa gente la trataba con cuidado para atraerlas, iba a sus casas y hablábamos de los cursos de Relaciones Humanas que nos habían dado en la Colmena para poder entender a la gente.

Hombre: Nacho me conoce en el Equipo Diocesano de los bochinchos que teníamos cuando se hablaba de violencia. Una vez tuvimos una reunión acalorada con Fausto Ordoñez ya que yo decía que la violencia no nos va a conducir a nada, claro yo creo que hay cosas....entonces decían que yo estaba aliado con los ricos, con los terratenientes, que no quería decir nada contra ellos...yo sabía que era una injusticia que había allí pero como cambiar esa mentalidad. Es que no hemos tocado a los ricos para que ellos se concienticen, por eso es que las Iglesias de los hermanos separados están llenas de ricos. Yo hablaba con Leovigildo que es el coordinador de la Celebración de la Palabra en el Corpus, de que no hay que perder de vista de la necesidad de atraer más gente de nuestra Religiosidad Popular. Todo éste año el Padre Guido nos ha estado dando temas sobre la religiosidad popular, para que la gente que se había quedado y los nuevos Delegados se empapen de lo que tienen en sus comunidades, porque hay Delegados que están emocionados y llegan a cambiar cosas en las comunidades sin tomar en cuenta a los más viejitos.

HOMBRE: Yo recuerdo que a los 7 años de estar en la Celebración de la Palabra, cuando el Padre Florentino era Seminarista, fui llamado a coordinar la Celebración a nivel Diocesano. Estando en ese papel me tocó varias veces ir a reuniones donde había discrepancias incluso entre Delegados y comunidades, a veces entre Delegados y Amas de Hogar, entonces mi papel fue siempre de lograr el acercamiento entre las partes. No dar la razón solo a una parte como que si solo ellos tuvieran la verdad. En los cursos a nivel de Delegados tratábamos esas situaciones de relaciones entre Delegados y rezadoras, comunidades y Religiosidad popular, para que no se sintieran más solos porque andaban con la Biblia y las demás solo eran rezadoras. Como había un cierto aislamiento u oposición, fuimos duros con los mismos Delegados de que nosotros estábamos llamados a servir a las comunidades, no para servirnos y creernos que éramos los mandamás...teníamos unos folletos que nos daban duro.

También porque nosotros parecíamos caciques. Me tocó ir a Goascorán y el Cerrón donde a menos de 200 metros los Delegados divididos habían hecho dos casas de Oración. El Padre Florentino estaba allí. Así que hemos tratado de buscar la mejor armonía y responsabilidad principalmente con los Delegados, pues sabemos nosotros donde están los problemas.

Además hablan Delegados que pertenecían a las ligas campesinas y a patronatos, luego ya atizados por las comunidades no faltaron las críticas de que ahora ya no son rezadores sino que andan haciendo la revolución y no se que diablos más. Si para los de derecha somos de izquierda y para éstos somos de derecha, no nos importa porque los Delegados no debemos estar en los extremos y eso no es ser ni chicha ni limonada, porque debe tener sus propios criterios, pero no puede estar compaginando con los extremos, estamos para hacer el equilibrio, tenemos que irnos al criterio del Espíritu de la Palabra de Dios.

Mujer: Bueno, en nuestras comunidades, nosotras las esposas, las mujeres hemos participado siempre con los Delegados, les hemos acompañado, ellos también han participado de nuestras organizaciones, nos han ayudado en nuestras dificultades. En nuestra comunidad hablan 6 Delegados y se retiraron 3 por diversos motivos, ellos celebraban en una comunidad vecina pero después la comunidad no quiso responder, allí la culpa no fue de los Delegados sino de la comunidad que no quiso responder, entonces se fueron a sus propia comunidad. De esa comunidad solo una familia ha quedado fiel y los Delegados siguen fieles, siguen trabajando y allí también estamos nosotras las mujeres del club, los jóvenes apoyándolos y tenemos mucha participación en la Celebración. El cambio de comunidad no quiere decir que hayamos mejorado más. Los ayudamos para que ellos no se vayan a otros caminos perdidos.

Hombre: En mi comunidad con el problema del Patronato y el Señor de Esquipulas, cuando llegó el P. Florentino nos propuso una solución Salomónica, que pegó bastante y fue de hablar con el Alcalde y la Corporación Municipal y le atendieron, es allí que cuando se llega con Pedagogía de amistad, por muy negativos que parezcan yo digo que exceden. A mí me nombraron de presidente y nos dieron un dinero para la reparación del templo la gente parecía muy contenta. Pero después volvieron al pasado porque pensaban que les íbamos a dar vuelta. Yo pienso que nos fuimos demasiado a la ligera, nos faltó un poquito de madurez y ellos se cerraron. Cuando el Padre Florentino dijo que había que celebrar la Fiesta del señor de Esquipulas en mi comunidad hubo una procesión muy bonita, quitamos un Cristo de Esquipulas prestado y llegó mucha gente. Yo digo que si nuestro pueblo sigue con sus caprichos vale la pena dejarles el templo e irnos a otro lado a celebrar. Hay un problema y es que muchas veces a la gente le queremos poner Delegados que han perdido popularidad, no tenemos expresividad, no mascamos bien el Mensaje de la Palabra de Dios, por eso la gente no le da muchas veces ganas de oír.

MODERADOR: En todo esto que hacían los Sacerdotes y Religiosas al inicio de la Celebración y en éstos conflictos?

Hombre: Yo puedo decir que los padres nos dieron mucho apoyo, nos encomendaban dialogar con la gente que había contradicción. Me recuerdo una vez que en Santo Domingo la comunidad había cerrado la Ermita, entonces el Padre Joaquín nos envió a unos miembros del Equipo Parroquial a decirles a la gente que si no abrían las puertas del templo a los Delegados de la Palabra de Dios, estarán cerradas también para el Párroco. Entonces la gente nos abrió las puertas para que entráramos a dialogar y nos decía que solo para ese rato, entonces nosotros les dijimos antes de entrar, queremos hablar ante ustedes, si se nos abre el templo a nosotros que quede abierto para todos los Domingos a los Delegados de la Palabra de Dios de aquí de la comunidad para que sigan celebrando, a eso venimos a que nos pongamos de acuerdo. Por eso digo que hasta cierto punto ese es el papel del Delegado: servir de mediador y animador de la comunidad. Esa tarea no es fácil, porque es más fácil desanimar que animar. Fue con el apoyo del P. Joaquín que logramos la cordialidad y unidad de Santo Domingo.

Ya les había dicho que el Padre Onil, fue el primero que llegó al Caracol que es mi comunidad en 1962 y llegó así como cualquiera, su misión era formar allí las Escuelas Radiofónicas de adultos y el primer monitor que consiguió fue el finado Tránsito Flores y que después fue uno de los primeros Delegados de 1966. Los Sacerdotes se desplegaban en las diversas comunidades y es así como se fueron formando las comunidades y donde salieron los primeros Delegados y la Celebración de la Palabra.

Me recuerdo que en la comunidad de las Marías de Soledad, habían un problema entre dos clubes de Amas de Hogar, el Padre Guido, mandó a unos miembros del Equipo Parroquial a ver como resolvíamos el problema y logramos la reconciliación. Yo reconozco que tuve choques por el asunto de las Imágenes, que yo creo que era necesario decirlo porque eso sirvió para reflexionar, tuve la tentación de decirles que yo lo entendía porque había recibido cursillos, de que a los Santos no se les adoraba, entonces eso no lo aceptaba la gente, claro, no estaba preparada, y a mí no me queda pesar de haberlo dicho. En una comunidad, una vez que me vieron llegar me dijeron: "allí viene el primer comunista", estaban celebrando un velorio y empezaron a tirarme cohetes de los que estaban reventando, yo me sentí preocupado y con miedo.

Yo entré al rosario y les pedí que quería hablarles y les dije: "ustedes están celebrándole a la Virgen María, la Santa Cruz ahí la tienen, yo quiero hablarles algo de la Virgen que es importante", les hablé de la Cruz y al final me aceptaron, pero se pasaron momentos críticos que uno tenía que hacer de mediador y de reconciliador y tener paciencia.

Mujer: Yo me recuerdo que al principio los Sacerdotes llamaban a personas para darles formación. Unos aceptaron y otros no, porque tenían miedo por lo que se oía decir de la gente que eso era comunismo. Con el apoyo de los Padres, los Delegados fueron agarrando coraje, incluso mi viejo, es uno de esos veteranos, desde que empezó no ha tenido miedo. Con relación a los santos, me recuerdo que eran los Sacerdotes que decían que había que quitar los santos de las ermitas, por allí es que vinieron los choques, y es eso lo que la gente decía que era comunismo porque quitaban los Santos. La Celebración desde el principio fue apoyada por las mujeres, por eso de allí nacieron los Clubes de Amas de Hogar.

Mujer: Yo quiero terminar diciendo sobre el apoyo que los Padres han dado a los Delegados y Amas de Hogar. Sobre el esfuerzo que siguen haciendo para ir a visitar a las comunidades, además en la participación que nos dan incluso dentro de la Misa, que la primera parte nosotros la hacemos mientras el Padre confiesa y el llega a la segunda parte es decir a la Consagración del Pan y del Vino. Además nos han aguantado las imperfecciones y siempre han tratado de que nosotros sobresalgamos.

MODERADOR: Que cambios podemos notar en las comunidades con la aparición de la Celebración de la Palabra?

Hombre: Yo creo que con la Celebración de la Palabra se ha unificado la familia, a que se entiendan mejor los sacramentos, se ha ido formando al mismo tiempo a los laicos, hay más apertura en las comunidades en relación a la palabra de Dios y a las diferentes tendencias que rodean a las personas.

Hombre: Lo que yo he notado es que ahora hay más conciencia, ya se ha superado mucho los conflictos con las fiestas patronales, aunque quedan algunas cosas. Hay más Delegados, Catequistas, Amas de Hogar que están trabajando por los cambios en la comunidad. También cambios políticos en las comunidades, ya no la política partidista sino aquella constructiva que busca el bien común. Hay muchos cambios a nivel social, económico, pues muchas comunidades están organizadas. Gracias a la Celebración hemos tenido formación a nivel de los Derechos Humanos, porque me doy cuenta que en muchas partes del país ya se han unificado para trabajar juntos, la Iglesia con las fuerzas vivas de la comunidad: Alcaldes, Jueces, Gobernador Político y eso es importante, porque ustedes han leído al Comisionado de los Derechos Humanos de Honduras, en el Informe de las violaciones de los Derechos Humanos recomienda que cada Hondureño debe tener y estudiar la Constitución de la República, pero hasta ahorita la mayoría de los hondureños no conocemos la Constitución. Algunos la conocemos porque el Comité para la Defensa de los Derechos Humanos CODEH nos la repartió y eso no es ajeno a la Celebración de la Palabra. Ahora que los Obispos han revisado el folleto de la Celebración han incluido temas como "Iglesia y Política" y que a mucha gente no le ha gustado y cuando me han criticado de que yo me meto en política les he dicho que vayan donde el Obispo porque él fue uno de los que aprobó esos temas, para que les haga uno a su gusto. Todo eso ha venido por la Celebración de la Palabra. Ahora podemos leer documentos como Medellín, Puebla y Santo Domingo, donde nos señalan que toda violación a los Derechos Humanos es contra el plan de Dios.

Hombre: Yo creo que si bien es cierto que la Celebración fue una novedad, donde no estábamos acostumbrados, ha producido cambios como ya los enumerados, ya no tenemos el concepto de un Dios alejado, hemos logrado una mejor espiritualidad, en el aspecto social la gente es más crítica en la realidad que vamos viviendo. Podemos comparar los tiempos que no había la Celebración de la Palabra con los de hoy y notamos grandes diferencias, por ejemplo el acercamiento a los sacramentos, una evangelización que ha ido respondiendo a lo que es el hombre, que no a sido ajena a sus sufrimientos.

Mujer: Por la Celebración hay muchas organizaciones en las comunidades y dentro de los jóvenes están naciendo las vocaciones sacerdotales y religiosas de nuestras propias comunidades y esos son logros de la Celebración y Amas de Hogar. También hay las Comunidades Eclesiales de Base que están funcionando muy bien y eso está reuniendo a muchos jóvenes ya los viejos somos más pocos los que andamos en estas cosas. Me alegra ver a personas que antes no movían ni la boca, ahora se paran al frente a dar un tema o a cantar y eso me anima porque veo que son logros de la Celebración de la Palabra.

Hombre: Donde funcionaba la Celebración de la Palabra, funcionaba también las Cooperativas, el Programa de Promoción Agrícola, Las Escuelas Radiofónicas. La Celebración de la Palabra juega un papel importante en la vida de la comunidad en los tres puntos básicos: Litúrgico, Profético y Social que iluminan el campo de la Pastoral de Conjunto. Donde fallaron las organizaciones señaladas se descubrió que fue porque se había destruido la Celebración de la Palabra y cuando se dan cuenta de ello descubren que matando la Celebración, están eliminando la vida misma de las organizaciones, entonces empiezan después a querer reorganizar lo que había destruido. Una vez el Padre Miguel Pitón le dijo a la Alcaldesa, doña Lidia: Saque los Delegados de la Palabra de los Patronatos, allí va a ver que Patronatos van a quedar, le aseguro que no le queda ni uno, pues la mayoría estaban formados por Delegados.

Y por otro lado señalo lo que se dijo ya, de esa mata de Sacerdotes empezando por el Padre Julio que viene de padre que es Delegado y de una Presidenta de las Amas de Hogar y además las Religiosas que vienen de papás en iguales circunstancias. Ese semillero de vocaciones anima y fertiliza el campo de la Pastoral Social.

MODERADOR: Eso significa que los conflictos y tensiones ya se superaron?. ¿Qué hacer en el futuro para que no se vuelvan a repetir estos problemas?.

Mujer: Yo creo que esa situación es ya superada, porque ahora los Delegados se sienten apoyados por sus comunidades.

Ahora se ha aprendido a hablarle a la gente, a darle el mensaje pues nosotros ya no ocupamos que se nos hable fuertísimo porque la gente se reciente y sabemos que el Delegado merece las consideraciones de la comunidad.

Hombre: Yo creo que los conflictos que se presentaron al principio podíamos decir que se ha mejorado bastante y yo creo que lo que ha contribuido a superarlos ha sido la formación permanente que nosotros los laicos hemos venido recibiendo. Yo creo que nosotros al principio no teníamos una idea clara de lo que era la Religiosidad Popular y esto nos empujaba a tener muchos problemas con la gente, pero en la medida que fuimos entendiendo con la formación, nos dio la capacidad de entender la cultura de nuestro pueblo, lo que ellos viven desde la antigüedad y creo que para evitar en el futuro necesitamos una formación permanente, porque no olvidemos que los tiempos van evolucionando y no nos podemos quedar así con una formación estancada, necesitamos ir aterrizando a la realidad actual.

Mujer: En la medida de la formación que se le ha dado al Delegado ha ido tomando conciencia de sus defectos y defectos de los demás, por eso es necesario que se le de más formación para que se pueda defender el mismo y defender a su comunidad, porque tiene que velar por sus necesidades, por el amor y por la justicia que Dios quiere que trabajemos y que son tan necesarias para nuestro pueblo.

Hombre: Yo también creo que se han superado estos conflictos cuando hemos comprendido el reto que las comunidades nos ha puesto y que para responder debemos ponernos de frente a la Iglesia que es Madre y Maestra en la enseñanza y que nosotros como dice el Profeta Jeremías somos como el barro en las manos del alfarero y que si nos dejamos moldear nos hace a su manera. Por eso tenemos que ir evolucionando y no dejamos llevar por nuestros caprichos. Vamos a superar éstos conflictos si nos dejamos seducir por la Palabra de Dios.

Hombre: Bueno, los conflictos, los problemas van a estar siempre, pero al ir entrando en esa formación tendrá el Párroco, el Sacerdote que ir dándonos más confianza al laico, al agente de Pastoral y no es que siempre tengamos la razón pero debe escucharnos y si estamos equivocados asesorarnos, animarnos y ver por donde la cosa puede caminar, pero que haya esa confianza entre todos, donde el laico sepa que la cabeza es el párroco y no por ser laico hacer lo que se nos venga en gana. A su vez el Sacerdote con el Obispo y donde también el laico pueda hablar con su Obispo con toda confianza, donde le pueda expresar sus propios problemas e inquietudes, en donde haya verdadera comunión y participación.

MODERADOR: A que se debe que la Celebración haya durado 30 años?. y Por qué hay comunidades que todavía no ha sido posible entrar con la CPD?.

Hombre: Yo pienso que no ha caducado porque es una inspiración del Espíritu y por eso a nivel de movimiento la Celebración ha estado en primer lugar.

Hombre: Yo creo que porque la Iglesia Sureña es futurista y es un movimiento que Evangeliza. Por ejemplo, Guasaule va a Evangelizar a cuatro comunidades que no tienen Delegados y nosotros tenemos varios Delegados. Nosotros no tenemos que volver la Celebración en rituales si la volvemos ritual nos fregamos. La Celebración tiene que ser siempre actual y que nosotros nos actualicemos en el momento que estamos viviendo, allí es donde la Celebración tiene vida.

Fin del Caset N° 3

COMIENZO CASSET N° 4 Lado A

Hombre: Yo pienso que la Celebración de hecho no es un movimiento, sino, que es la experiencia viva de Jesucristo en la comunidad, que es Iglesia, donde la Palabra de Jesucristo está presente, encarnándose en esa comunidad concreta que somos nosotros. que es la Iglesia. Por eso es que permanente, actual. Ahora el por qué hay todavía comunidades que no ha entrado la Celebración, esas son cosas del misterio que nosotros no entendemos, quizá ahora con las CEB... a lo mejor... tal vez no hemos sido los reflejos de Cristo vivo realmente en las comunidades. Yo creo que que un día va a llegar a esas comunidades con la presencia de Cristo vivo entre nosotros. "LAS PUERTAS DEL INFIERNO NO PREVALECERAN CONTRA ESTA IGLESIA". 2000 años y la Iglesia se mantiene, como un poder, como una institución que no termina.

Hombre: Yo quiero agregar que la Celebración no ha terminado ni terminará porque hay una conciencia de que Cristo es la cabeza, El es el Centro. También hay una conciencia tal vez no en todos los Delegados de lo que es la Palabra y la proclamación... y que no proclama su palabra, ni es la palabra del Párroco, ni está trabajando por el párroco, porque aunque no esté el párroco la Celebración va a existir si hay Delegados y porque el Delegado no vienen a sustituir al Párroco. Eso era lo que yo quería agregar.

Mujer: Yo creo que la Celebración va a permanecer porque los Delegados que predicán tienen que ser testigos de esa misma palabra que predicán. Por su ejemplo la gente será constante a asistir a la Celebración de la Palabra de Dios. Si existe la Celebración es porque el Espíritu Santo la está acompañando y porque la Palabra de Dios jamás pasará.

Hombre: Yo agrego que la Celebración es la presencia de Cristo en la Comunidad, entonces no es cualquier movimiento. Yo creo también que el clero a dado prioridad a la Celebración de la Palabra y el Obispo también. Además a pesar de los conflictos que han habido en la comunidad, ahora los Delegados tienen credibilidad, es decir, que la gente confía en sus Delegados, porque es el representante del Obispo en la comunidad. Ya poco a poco hay más madurez y ya la Celebración está dando vida a todo aquello que se vive en la Comunidad como ser en los problemas, en la liturgia, en las alegrías, en las tristezas. Eso da cada día más vida.

MODERADOR: ¿Qué procesos en la comunidad, la Celebración ha acompañado en estos 30 años que hoy podemos recordar?

Hombre: Yo creo que a pesar de todo se ha acompañado a las enseñadoras aunque hubieron choques y ahora nos podemos poner de acuerdo con ellas para participar en la Celebración. Hemos comprendido que todos los Misterios del Rosario los encontramos en la Biblia y por tanto son palabra de Dios. Hemos aprendido a corregirnos en el camino a partir de los problemas. En el matrimonio hemos acompañado, hemos hecho celebraciones por la unidad familiar. También en la política a tener más conciencia, al igual que en los Derechos Humanos, pues es importante combinar con todos el trabajo.

Hombre: La presencia del Delegado acompañando a los enfermos también es importante, al igual que el acompañamiento a los ancianos y en particular a esas parejas que celebra sus aniversarios de vida matrimonial.

Mujer: Yo creo importante también que la Celebración acompañe a los equipos de fútbol, pues muchos de ellos ahora mirando que se les acompaña, ellos asisten a la Celebración de la Palabra.

Hombre: Si la Palabra de Dios es vida, la Celebración de la Palabra ha acompañado al pueblo en aspectos sociales, pues está acompañando a aquellas organizaciones de carácter social, uniendo la fe y la vida, como encarnar esa palabra, así como Jesucristo se encarna en la realidad de su pueblo. La Iglesia nos ha acompañado en el aspecto político, pues ahora ya no nos matamos por un retrato viejo del candidato político, ha acompañado también en los procesos campesinos para tener su tierra y en particular en las emigraciones al Patuca, a Colón, a Atlántida, todas esas son experiencias vivas. Cáritas a apoyado también en los momentos difíciles, además la experiencia de San Ramón para aprender a tecnificar las tierras y hacerlas producir con más efectividad. No podemos olvidar a los Promotores de Salud que han organizado en las comunidades ese servicio donde participan Delegados, Catequistas y eso es el signo que la Iglesia está presente como decía Nacho.

Mujer: También la Celebración a ayudado a que las comunidades se organicen para que los granos no salgan de las comunidades como son los graneros comunitarios, para no vender barato y comprar caro. También a aprender a aprovechar todos los recursos que hay en la comunidad para hacer más fértil el suelo con materias orgánicas de allí mismo.

Mujer: La Celebración a acompañado los procesos vocacionales, ahora ya tenemos familias que conocen verdaderamente lo que es el Mensaje de Dios y por eso ya tenemos varias vocaciones de Sacerdotes y Monjitas hondureñas.

Hombre: La Celebración nos nos ha ayudado a tomar conciencia de que nosotros debemos tener esa relación con la naturaleza, pues antes creíamos que si no llovía dependía de Dios y que nosotros no teníamos que colaborar en esto, pero ahora a través de la CPD nos hemos dado cuenta que somos nosotros los que tenemos que cuidar la naturaleza, que tenemos que conservarla.

También nos ha acompañado en la creación de cooperativas de ahorro y de consumo, club de agricultores.

MODERADOR: Ya se ha hablado de lo que hicieron los sacerdotes en el pasado. Mi pregunta es : ¿cuál debe ser el papel de los sacerdotes y religiosas en el futuro de la Celebración de la Palabra?

Hombre: Cuando los padres Canadienses vinieron, pusieron mucho interés para prepararnos, se dieron a las comunidades, iban a dormir a las comunidades, convivían un poco con la gente. Yo digo ahora que se han vuelto un poquito técnico. No hablo del P. Florentino, porque es un hombre que... parece que algunos Sacerdotes se han vuelto un poquito... yo no se... no puedo juzgar de viaje, pero en el acompañamiento se ha despegado esa solidaridad, claro yo conozco algunas excepciones... Nosotros ya conocemos al P. Guido, muchos lo aceptamos tal como es, pero estoy pensando en los nuevos y a ellos les digo, quisiéramos padres de la calidad del P. Florentino que siempre se da a la gente, que siempre escucha a la gente. Si son las religiosas lo mismo. Queremos que siempre haya esa convivencia, por lo menos que vayan a las comunidades y se queden allí, que recen el rosario y hablen con la gente. A los Sacerdotes los necesitamos en las comunidades porque hay problemas que él los desconoce y hay veces que ataca a los Delegados sin saber el problema. Lo que esperamos de nuestros Sacerdotes es que no cambien, porque van a trabajar con comunidades vivas que podemos sentarnos en una misma mesa. Que no descuiden a la juventud, porque en el Corpus se ha descuidado bastante la juventud.

Que no solo visiten a algunos grupos, a veces a muchos Delegados les ha pasado, se vuelven como dice el pastor "asalariado" por un estímulo. Necesitamos el calor del Sacerdote que nos valore, que nos estimule, que nos den ideas, que nos orienten. A los Seminaristas que muchas veces van a las comunidades y a veces no platican con el Delegado, lo sienten muy extraño y ¿cómo vamos a encarnarnos?.. y tal vez ellos no se dan cuenta que como ya vienen del Seminario, tienen otro vocabulario y no ya el del campesino, del viejo Delegado campesino que habla todo chapetón. Todo esto lo esperamos del nuevo Sacerdote, que se queden allí. Yo he encontrado muchos que me han dicho que ahora son protestante porque el Sacerdote no me saludó o no me conoce, yo le dije que no era fácil para un Sacerdote conocer a todo el mundo o saludar a personas de otras partes, es que esas son cosas de sensibilidad, pero vamos.. yo pongo el ejemplo. Pero si esperamos que el Sacerdote no pierda la sencillez, la humildad, la popularidad con el pueblo, que de oportunidad de hablar con uno y que si no puede ese día que pueda verlo después, porque de eso hay muchas quejas de que ha cambiado y eso es también de los nuevos, de los jóvenes.

Mujer: La gente siempre comenta de cuando el Sacerdote les visita a su comunidad y a las familias. Que sepan apreciar lo que hacemos y que lo valoren aunque sean cosas sencillas, porque nosotros somos como los niños que nos alegramos cuando nos dicen que bonitas las tortillas que hecho la niña... que el Sacerdote visite aunque sea una vez al año las comunidades porque la gente se cansa de oírlos solo a nosotros. Además porque tal vez hay muchachos que desean venir al Seminario y necesitan una ayudita, un ánimo.

Hombre: Yo he notado en las reuniones mensuales, que algunos Sacerdotes hondureños jóvenes se paran a dar una charla y los pobres Delegados no los deja ni abrir la boca, porque no les da participación, entonces yo diría que se vuelvan a lo de antes que tenían más participación, que haga preguntas generadoras. Yo siento que en aquel tiempo los Sacerdotes daban más participación y que dentro de la Misa, los Delegados hagan todo lo de la Celebración de la Palabra, el Padre Andres Le blanc, nos enseñó hasta donde debíamos llegar. Eso no es para sacar pecho, ni para buscar privilegios, sino, que tiene su provecho, ya que la gente ve que el Delegado tiene una misión que desempeñar en la comunidad y que el Padre lo toma en cuenta y además el no lo hace toditito ni deja al Delegado allá arrinconado como dando a entender que el Delegado no vale nada. Yo señalo al padre Florentino que él no entra en esa cuenta.

Hombre: Una de las cosas que los Sacerdotes y Religiosas deben tomar en cuenta que para evangelizar **tenemos que ser amigos de la gente y muchas veces queremos llevar el Evangelio sin ser amigo de las personas.** Yo creo que para eso tenemos que acercarnos a hablar, pues ya lo dijeron que para evangelizar no es necesario llegar con los mensajes y veces cuando nos toca hablar con gente que no habla y hay que notar que nosotros los hondureños somos un poco orgullosos y somos sensibles que con nada nos resentimos. Yo creo que eso lo deben tomar en cuenta los Sacerdotes y Religiosas ya que cuando un Sacerdote no habla con la gente ellas se resienten por tanto es lo que hay que cuidar y por otro es que sabemos que la formación de los laicos está a cargo siempre de los Sacerdotes y Religiosas. No debemos olvidar que nosotros los Delegados también caemos en esas trampas, por ejemplo cuando un Delegado tiene liderazgo muchas veces el otro Delegado le tiene celo, porque él es muy popular y nosotros no lo somos. Yo creo que son aspectos que debemos de cuidar tanto los laicos como los Sacerdotes.

Hombre: Yo quiero contarles que una vez fui con un Padre Canadiense a una reunión de Delegados y cuando llegamos, el Padre se puso a platicar con la gente y así se fue la hora y no se hizo la reunión porque estuvo escuchando los problemas de la gente y se empezó la Misa y allí continuó hablando reflexionando la palabra con los problemas y para mi fue el mejor sermón que escuché, el hablar con la gente. Por eso pido a los Sacerdotes que no corran demasiado, que se entretengan un poquito con la gente.

Mujer: Ojalá que todo lo que hoy hemos dicho sea escuchado, que no sea como cuando se echa sal al agua y que pronto veamos estas sugerencias que estamos pidiendo. En esto nuestros hermanos separados no pierden tiempo, todas las noches están haciendo reuniones con los jóvenes, por tanto tenemos que ponernos las pilas y que la jerarquía nos apoye y ayude a superar los problemas.

Hombre: Yo creo y estoy seguro que nuestros hermanos Sacerdotes hondureños harán realidad lo que hemos reflexionado. Seguro que no pedimos que todos sean como el padre Florentino o el Padre Julio, no, no en ningún momento, no es el hecho de hacer comparaciones. Cada quién tiene su manera de ser, pero a partir de esa manera, que sean PASTORES, ellos tienen la capacidad de poderse dar a la comunidad, a sus colaboradores que son los agentes de pastoral.

Mujer: Pedimos que siempre quieran a las personas más humildes, que conversen con ellas, que puedan agarrar confianza, que alaguen con sus visitas a las comunidades. Que conozcan sus ovejas, porque cada ovejita tiene su lado. Hay unas que son más chicas, otras más mansitas y así el Pastor por allí va llegándoles y aprendiendo como es el modo de ellas.

Fin del casset N° 4 y FINALIZA EL PRIMER GRUPO DE INVESTIGACION.

Choluteca 20 de Enero al 28 de febrero 1995

GRUPO N° 2 : MIXTO. (Entre cinco y diez años de apostolado)
Casset # 1 LADO: A

MODERADOR: Quisiera que me relataran como eran las fiestas antes de la Celebración de la Palabra. ¿ Quién quiere empezar?

Mujer: Las fiestas antes de la Celebración de la Palabra eran más alegres, pero había más desorden...sabemos que se vendía la plaza...había un montón de juegos prohibidos, se miraban muchos los bolos en la calle. Para mí , pues eran más alegres, pero había más desorden.

Mujer: Para mí, casi son igual, la razón es que siempre en las fiestas patronales siempre existe la fiesta bailable, la bebida embriagante. En algunas partes hasta venden la plaza. La misa está solo un día ...lo demás es pura fiesta. podemos decir un poco paganas, pero yo pienso que es nuestra cultura la que tenemos bien arraigada.

Hombre: Para mí esa fiestas ..antes valía más...para complacer los deseos de la carne y no los deseos del Espíritu puesto que había mucha corrupción en cuanto a la fiesta...juegos de azar y todo lo que va contra el plan de Dios.

Mujer: Para mí las fiestas antes eran más alegres...pero al mismo tiempo no eran muy bien para los cristianos, tal vez porque a veces estábamos en la misa y al otro lado estaban las grandes fiestas, entonces eran alegres pero no estaban organizadas. parece que ahora si hay un poco de organización porque cuando está la Misa no está la música no está la fiesta, hay un poco más de organización.

Hombre: Antes las fiestas eran más alegres pero no se celebraba en el sentido necesario como se le debe dar a un cristiano...porque se celebraba con bailes, bebidas y eso no estaba conforme a lo que es el plan de Dios.

Hombre: Las fiestas antes se dice que era más alegres porque había más participación de la comunidad, pues allí se preparaban una gran cantidad de actos...lo que pasaba era que no había una explicación de todo lo que allí se hacía sino que únicamente era una tradición que se celebraba sin sentido...y por eso se dice que era más...pero la verdad es que hoy si hay algunas... pero no han cambiado. Se ha organizado más...se distingue mejor y se da un mejor sentido a las celebraciones de las fiestas patronales.

Hombre: De lo que conozco en mi comunidad anteriormente, se celebraban algunos actos religiosos que eran tradicionales, como los encuentros con imágenes, bandereos, también toque de tambores y habían otras tradiciones que no tenían nada que ver con lo religioso. Yo escucho a algunas personas mayores en la comunidad que dicen que las fiestas antes eran mejores porque había cervezas, guaro, se bailaba...eran borracheras...entonces se ve que en medio de lo religioso había también un paganismo bastante fuerte y hoy con la Celebración de la Palabra hay un poquito más de orden porque tal vez se ha minorado esas costumbres que realmente desfiguraban lo que es una fiesta patronal.

MODERADOR: ¿ Quiénes preparaban éstas fiestas religiosas?

Hombre: Los encargados en preparar estas fiestas eran los comité que se organizaban en las comunidades, los que velaban por el bienestar en las comunidades y los mayordomos.

Mujer: En mi comunidad siempre lo han preparado un grupo de hombres y mujeres que se llaman "Mayordomía", ésta era la que preparaba, la que iba a buscar al Cura para que fuera a hacer las misas...otros venían a buscar gente que llevara juegos a la plaza...eso era lo que llamaban "vender la Plaza", donde se llenaba de cantinas, pues habían personas que se encargaban de vender guaro...otros nacatamales y así sucesivamente se organizaba en la comunidad, dándole participación a la gente pero solamente para divertirse ya que la fiesta duraba 3 días. El Cura llegaba solamente a hacer Misa y de allí se regresaba a su parroquia y la comunidad se quedaba bailando...quedaban pues en la alegría que ellos tenían al celebrar su fiesta patronal.

Mujer: Lo que conozco es que este grupo de gente se encargaban de buscar personas para que fueran a hacer más alegres eso de la comunidad...eso donde había un comité o un grupo de personas que se movilizaban.

Mujer: En mi comunidad quién preparaba esta fiesta es el Alcalde Municipal. Es el Alcalde quién llama a los de las comunidades para hacer el comité y así hacer el programa de la feria patronal.

Hombre: Por el conocimiento que yo tengo en la comunidad, son algunas personas de mayor edad como ser las rezadoras que tienen ya el conocimiento de la tradición antigua la que preparaba esa fiesta para la alegría.

MODERADOR: ¿Quiénes y como se preparaban estas fiestas?

Mujer: Padre ya que usted hace esa pregunta en mi comunidad quién celebra a San Antonio, que lo tiene en su casa, es él, el que se encarga de tirar las invitaciones por la radio y de invitar de casa en casa en la misma comunidad.

Mujer: Como la pregunta es como celebraba el que tiene su santo en la casa, en mi comunidad el que celebra su santo invita a la comunidad, mata un cerdo y le da de comer a toda la gente y también busca la música para que el músico esté en la celebración tocando. También hay mucha pólvora, cohetes eso es tradicional. Desde antes se invitan a otras comunidades para que traigan su propio santo y eso se llama el "Encuentro de los Santos" y eso va de una comunidad a otra y así se comparte. Así ha sido siempre pero va cambiando poco a poco...ya no solo usan el rosario sino que invitan a los Delegados para que vayan a hacer la Celebración de la Palabra de Dios eso es por el día y por la noche se tiene la convivencia con el Rosario, con la quema de pólvora y la comedera.

Hombre: Esto era muy fácil, organizar una fiesta porque era el tiempo que se daba...y una persona que tenía un santo la primera vez que lo preparaba inventaba que también otras personas colaboraran con venta de nacatamales, con chicha, con todo...allí se compartía y venía gran cantidad de gentes de muchas comunidades que se grababan la fecha para quedar pendiente de esa celebración que había en tal comunidad.

Hombre: En mi comunidad se celebra la Fiesta Patronal y primeramente se prepara un comité de apoyo que preparaba antes del día indicado. Se reúnen para ver de que manera se va a celebrar. Antes se hacía un velorio todo el día y la noche donde comparten algunas cosas que habían preparado para convivir con todos y celebrar así el día del patrón.

MODERADOR: Que era lo que hacía la comunidad antes de llegar el mero día del Patrón?

Mujer: En mi comunidad ahorita no hay rezos pero mi mamá celebraba a San Antonio. Antes de la fecha hacía rosquetes, pan, rosquillas, mataba chanco o gallinas. Todo eso el día anterior a la Gran Fiesta...el mero día había alborada a las 4 de la mañana. Toda la familia se levantaba a rezar el Rosario a las 4 de la mañana y desde esa hora se empezaba a reventar cohetes y había Rosario a las 11 de la mañana y a las 7 de la noche. Llegaba mucha gente, compartíamos y nos alegrábamos con la música.

Mujer: Mis abuelos celebraban el día de la Virgen del Tránsito el 14 de Agosto y se rezaba desde el primero de Agosto y como dice Chepita había alborada al amanecer del 15, ya que en la noche anterior, se hacía la subida de la Virgen era una gran fiesta de dos días preparada durante 14 días.

Mujer: En mi comunidad solo se rezaba la novena.

Hombre: Para el conocimiento mío hay dos clases de fiesta: una comunitaria y una personal. Era comunitaria cuando había una organización y donde cada quién tomaba una obligación para la celebración de ella, donde había la novena...todos los días se hacía el rosario y el final dos y después se continuaba con una fiesta bailable o mundana. Era personal cuando se hacía devoto de un santo por algún milagro que pensaba había recibido de él y había hecho un voto de hacerle la celebración cada año éste lo hacía con carácter personal. Preparaba comida, bebida o frescos y lo hacía todo sin ocupar a los demás.

Mujer: Los que tenían un santo que no era comunitario sino personal, con algunas gentes sacaban el santo a las casas para sacar limosna ..esto lo llamaban "demanda" ..decían por ejemplo, San Antronio anda en demanda. Todos los vecinos al oír la cajita que anda con el santo ..saben que es el anuncio que anda un santo en demanda ..La gente se prepara para ir a recibirlo y tener lista la limosna para poder echársela en la alcancía. todo eso era para celebrarle su DÍA. Al mismo tiempo van anotando las personas que quieren ser devotos del santo donde la mujer se comprometía a darle un ramillete de flores y el hombre su limosna el día de la fiesta.

Hombre: En mi Municipio que se celebra la fiesta de San Andrés, anteriormente se acostumbraba a sacar la imagen unos meses antes a las aldeas para andar también en demanda. Se hacía la entrega de la imagen de una comunidad a otra con cohetes, música, habían bandereos, todo eso motivaba la celebración de la feria patronal. En las comunidades habían mayordomos que se encargaban de andar con la imagen por la aldea que les correspondía. Pero hoy en día con la Celebración de la Palabra vemos que estas personas que eran mayordomos en aquellos entonces aunque estén en la misma comunidad no, no ..se mezclan con la gente que está involucrada en la Celebración de la Palabra.

MODERADOR: Qué es eso del Bandereo?

Hombre: Bandereo es que cada comunidad lleva una bandera, que la agitaban a cierta distancia a medida que se iba acercando poco a poco un santo con otro de otra comunidad hasta que llegaban a quedar uno frente al otro y las banderas se ponían en cruz y se la intercambiaban y según hemos entendido era como una señal de paz que se deseaba cada comunidad, la paz que debe o debería existir entre una y otra comunidad.

Hombre: En mi Comunidad de Santo Domingo se celebraba el bandereo cuando Santo Domingo se encontraba con la Virgen de la Concepción que venía de los Montoyas. Buscamos dos personas para que hicieran el baile de la bandera y así como se iba bailando la bandera el que llevaba el Santo se iba acercando hasta darse el saludo y esto era el deseo de hacer unas comunidades cristianas con más fe, con más amor porque los amábamos de verdad eso era lo que demostrábamos en el bandereo..la fe, el amor para con todos los hermanos de la misma comunidad y de las otras. Seguimos visitándonos con otras comunidades con las imágenes ..eso se fue profundizándose tanto que todavía se sigue celebrando de la misma manera.

MODERADOR: Cuando celebramos a un Santo, que es lo que en el fondo estamos celebrando? que es lo que celebra la comunidad?

Hombre: Cuando celebramos a un Santo lo hacemos en nombre de Jesús, porque sabemos que la fe, Dios la dá , entonces Celebramos y decimos que buscamos el mismo camino que buscó este Santo y ahora lo tenemos como un ejemplo dentro de la comunidad , pues queremos imitar lo bueno que fue el Santo en aquel entonces.

Mujer: Yo creo que antes celebrábamos estos rezos..y yo no estoy de acuerdo porque no conocíamos ni la historia de aquel Santo, no sabíamos nada, pero lo positivo era que estábamos manteniendo la Fe. Sabemos que la fe estuvo..un tiempo que casi casi...vea ..pero gracias a las rezadoras que hacían esos rezos la fe volvió y viene el Apostolado de la Oración . Pues ahora muchos me dicen que ya yo soy evangelista porque ya boté a San Antonio y lo que quiere San Antonio es como dijo el compañero que lo imitemos, que lo conozcamos, que tratemos de imitar lo que él hizo, él que optó por los pobres y se hizo pobre con los pobres eso es lo que tenemos que tener presente cuando prestamos un servicio ..lo que hizo éste Santo, para venerarlo , para recordarlo y tratar de imitarlo, no hacer todo lo que el hizo sino que tratar de imitarlo.

Mujer: Antes nuestra gente, pues vivía uno ignorante en la religión debido al poco conocimiento que uno tenía de su propia Iglesia, o sea que en los santos se encontraban a Dios. Para ellos el Santo era Santo ..un santo que tal vez no había sido un hombre como todos los hombres o una mujer en la tierra, sino que había nacido Santo, lo creía como que era el Dios. Ibamos a la Iglesia, pero nadie conocía el Santísimo. Lo que miraba era que la mamá llevaba a adorar a San Isidro y a la Virgen María, pero no al Santísimo Sacramento aunque estuviera allí en la Iglesia . Entonces era una Fe que nos llevaba más a Dios a través del Santo, desconociendo lo que era directamente el Santo..Pero sí, vivíamos la Fe a través del Santo , porque el sacerdote llegaba al año, no había catequistas. Más con los Santos convivíamos siempre y la gente se dedicaba a rezar todos los días.

Hombre: El conocimiento de los tiempos antiguos se veía por medio de la creencia que se tenía a los Santos. A San Antonio se Celebraba porque hacía aparecer las cosas perdidas, a San Isidro porque era el Dios de la lluvia, a San Ramón porque era el abogado de las panzonas y tuvieran un parto feliz. Entonces lo que se tenía era un Dios de interés, allí estaba la fe encarnada aunque al final se vea como distorsionada, por eso se mantenía la fe, porque se recibía los milagros que se le pedían.

Hombre: Celebrar a los santos era un acto de fe, lo único que un poquito no encarnado en la realidad de la Iglesia. Había mucha gente, mucho más que en las Celebraciones. Lo único que ahora ha quedado como una cierta división, pues algunos se han quedado con sus rezos, con sus novenas, sus enseñadoras. Cuando vino la Celebración, los Delegados lo toman ya como aparte del rezo, las rezadoras, la toman como aparte de nuestra fe, pero más sin embargo, se mantuvo o se mantiene la religiosidad popular. Hoy en estas comunidades se está trabajando porque hay acontecimientos especiales que todavía no se pueden celebrar como la devoción a los Santos o la celebración de la Semana Santa como la Iglesia lo da a conocer.

Hombre: Lo que pasaba también era que en las comunidades no se había llegado a esclarecer o a enseñar que había que tener más confianza en Dios, que estaba en todo lugar y que teníamos el deber de pedirle como hijo y que sin ofrecerle pago nos podía hacer o nos hace muchos milagros. Hoy si estamos frente a un Cristo o a un Santo sabemos que únicamente es la imagen y que Dios está en Espíritu en cualquier parte que nosotros nos pongamos a pedirle una ayuda, él está para escucharnos.

MODERADOR: En una fiesta siempre hay muchos hombres y mujeres. ¿Qué tipo de relaciones se establecen al rededor de una fiesta?

Hombre: Yo creo que si hay una diversidad de personas, unos van por diversas cosas, si se daba el caso de que allí había guaro, solamente iban por tomar, ignorando el acontecimiento que se celebraba.

Fin del lado A del casset # 1.

Comienzo lado : B

.....Otros iban por el deseo de ir a rezar, de pagar la manda y dar la limosna que le habían hecho a la imagen.

Hombre: Como dice el compañero, había una cantidad de objetivos: el borracho se relacionaba con los borrachos, el que le gustaba la música hacía grupo con los músicos, los rezadores iban detrás de las rezadoras para rezar y porque había comida.

Los jóvenes dicen que cuando van a la fiesta allí encontrarán su novia.

Mujer: Yo pienso que la pregunta nos cuestiona al preguntarnos que es lo que hay dentro de la fiesta. Para mí hay alegría y cada quién la vive a su manera. La fiesta tradicional de toda la vida es la que ha movido a toda la comunidad hay allí también un poquito de fe, cada quién a su manera. Unos van a bautizar sus hijos otros a ser padrinos y otros porque van a acompañar al niño y así sucesivamente. Otros porque van a encontrarse con los amigos y poder compartir lo que les ha sucedido y es que dentro hay un deseo de algo.

Hombre: Hay algo especial, las gentes que han hecho promesas, llevan a sus familias. Los papás inducen a sus hijos. ¡Tú vas a cumplir esa promesa porque yo así se la prometí! Antes la gente observaba el sacrificio y lo hacía con devoción. caminar hasta 4 horas y aunque hubiera carro no aceptaban que los llevaran, porque esa era su promesa y signo de conversión.

MODERADOR: ¿Que ritos o gestos se daba en las fiestas? para que los hacían?

Hombre: Si padre, es un voto que se ha dado por algo que ha recibido la persona, por ejemplo que se le ha perdido algo y que si lo encuentra ofrece irse de rodillas desde la puerta hasta el Santuario o caminar todo el camino a pie. Yo miré en Esquipulas en Guatemala como la gente se arrastra, va acostado con niños, todos esos son votos por alguna sanación. Lo que lleva en su interior es el favor de haber adquirido por la fe que le tiene a aquel Santo.

Mujer: Por mi lugar a eso le llaman "PROMESAS". En la Castaña está la Santa Cruz, allí llevan a los niños como si fueran muertos, lo llevan en andas, acostado en una mesa, llenito de flores porque ese niño al morir se enflora y se le pone música y velas encendidas así llevan al niño a presentárselo a la Santa Cruz para cumplir la promesa que antes habían hecho, para que no se muriera sino que le permitiera la salud. Eso se vive ahorita.

Mujer: Lo que dice Leonor, mi mamá lo hizo en Liure por mí. Ofreció a la Santa Cabeza la romería de llevarme de rodillas desde la puerta hasta donde estaba la Santa Cabeza, que le fuera a tocar la cabeza, porque yo tuve una enfermedad. Ella creyó en la Santa Cabeza que me iba a curar por eso fuimos a pagar la romería.

Hombre: Hay algo muy especial y es el sentido profundo de la fe, por eso las promesas deben ser cumplidas en el lugar donde se prometió aunque haya otro santo en otra comunidad y aunque sea más cerca.

Hombre: yo pienso que lo que habla era temor de las personas para con el santo, porque éste castigaba también. Yo conviví con mi abuelita que era devota de San Antonio del Palo de Agua, todos los años mandaba a dejar 25 Lempiras para que no se le murieran las vacas, las gallinas, los cerdos y para que los hijos tuvieran buenas cosechas. En cierta ocasión un compañero me animó a que me agarrara la limosna y no la entregara a San Antonio, pues el Santo no me iba a hacer nada y ella se dio cuenta y me dio una buena castigada y me dijo que tenía que seguir yendo porque ella le pedía al Santo que a mí me tuviera bien de salud y que el día que yo lo volviera a hacer ese día me castigaría San Antonio y hasta podía morirme y yo tuve temor. Una vez que me enfermó ella ofreció un rezo al Santo, engordar un chanchito para el rezo de ese día y me hizo que yo estuviera hincado desde que empezó el rosario y con una candela encendida en la mano pues así lo había prometido pero yo no sabía porque era aquello y por naditas me muero porque me estaba desmayando y terminé con una gran basca.

Mujer: Yo creo que el compañero que ha contado esos gestos de su abuelita, ahora le han servido porque es un buen representante de la Iglesia ya que es Delegado de la Parroquia de el Corpus. Le ha servido mucho. Tiene que agradecerle a su abuelita y a Dios que por eso lo ha llamado para que preste un servicio a las comunidades. Yo he visto a personas que al estar frente a un Santo lo tocan y se persignan pero eso no es tan positivo porque después no participan ni prestan un servicio en las Celebraciones de la Palabra.

MODERADOR: ¿Qué han oído Uds que pasó con una persona que no cumplió una promesa?

Hombre: Conozco a una persona que tuvo un tras pies y que siempre celebraba a San Antonio que dijo que no celebraría al santo, fue tal la sorpresa que cuando dijo eso cayó una centella o rayo y le reventó el morillo de su casa y a él lo tumbó como a cinco varas. Él pensó que le pasó eso por lo que había dicho. Por otro lado hay organizaciones campesinas que son devotas de San Antonio porque les ayudó a percibir la tierra y a ellos no se les pierde ningún animal ni se les morían a pesar de que no vacunaban y desde la edad que dejaron de celebrar..bueno será por la misma fe..ahora se les han perdido y se les han muerto y les ha ocurrido muchos problemas que antes no les sucedían y eso viene a pensar que es por castigo del santo.

MODERADOR: ¿Habrá diferencia entre una comunidad donde hay fiesta religiosa y donde no hay nada?

Hombre: Hay diferencia, yo tengo la experiencia donde Celebro. Allí la gente se ve con más aprecio se tiene amor y no se le trata de hacer un daño al otro. En la otra vecina que han rechazado la Celebración de la Palabra hacen todo lo contrario, no se puede cruzar nadie después de las 6 de la tarde porque lo están vigiando para robarle lo que lleva..entonces allí no hay amor, no hay cambio de corazón.

Hombre: En las comunidades donde hay Fiestas Patronales, hay siempre aprecio a los hermanos, comprensión, el amor es más demostrativo. Donde se escucha la Palabra de Dios hay algo muy especial, se tiene fe, devoción y donde no hay no se demuestra ese aprecio, no les interesa nada ni el santito.

Hombre: Donde hay fiesta religiosa y Celebración de la Palabra se aprende a compartir, se analiza, se toma conciencia sobre el desarrollo de la comunidad, que hay que trabajar para tener más educación, más cultura, más respeto..y trabajar en proyectos de necesidad para la comunidad, como ser escuelas, agua potable, carreteras, viviendas. Mientras que en una comunidad donde no hay Celebración, existe el individualismo, cada quién trabaja por sí solo, no se comparte nada, no hay unidad, no se siente la necesidad del vecino, hay más vicios, chisme, egoísmo y se vive una gran división, se ve que no avanza nada en el desarrollo.

Mujer: Hay diferencia. En una comunidad donde hay Celebración, es una comunidad organizada. Allí hay Delegados, catequistas, Promotores de salud, Patronatos . Todo esto ha surgido donde hay Celebración de la Palabra, porque tanto el hombre como la mujer han ido tomando conciencia de lo que el Señor nos invita a hacer, de que tenemos una misión que cumplir en la tierra, cual es, preocuparse por el bien común, el bien de toda la comunidad. En una comunidad donde no existe Celebración decía el compañero es desorganizada, existe el individualismo, el conformismo, la gente no tiene quién la oriente. ...En mi comunidad es a través de la Celebración de la Palabra que hemos realizado proyectos de agua potable, letrización, tener una buena Casa de Oración, tener un botiquín comunitario y así seguimos luchando para mejorar nuestra comunidad. Donde no existe nada, la gente pues pareciera que viviera en otro mundo no en el mundo nuestro.

MODERADOR: Ya hemos hablado del como se celebraban estas fiestas. Pero ¿Cuál era el papel del sacerdote en éstas fiestas?

Mujer: Antes el sacerdote solo llegaba a hacer la Misa , celebrar los bautismos, no hacía nada más porque no había comunicación con la gente, porque llegaba y luego se iba, solo hablaba con el mayordomo. Yo digo eso porque lo viví en mi comunidad, el sacerdote llegaba a las 9, hacía la misa y los bautismos y allí ¡adiós!, no hablaba con más nadie.

Mujer: Yo tengo entendido pues dicen que el sacerdote no hablaba con la gente, no compartía mucho con la comunidad, no le conocían ni el nombre. Pero ahora todo ha cambiado, ya que antes ni la misa se entendía..la gente iba y escuchaba por fe.

Mujer: Yo pude alcanzar las misas en Latín y el sacerdote nos daba la espalda. Qué hacíamos entonces? Las mujeres, me acuerdo en la Parroquia de el Corpus, doña Luisa, una señora que en paz descanse, ella rezaba el rosario y el padre Celebrando la Misa y nosotras la acompañábamos en el rosario porque no sabíamos lo que el padre estaba diciendo.

Hombre: Me cuenta mi papá que el padre solo llegaba y luego se regresaba. Dice que cuando él se caso solo le preguntaron ¿Quieres casarte? , entonces fue así como el se casó, recibió el sacramento.

MODERADOR: Que hacía la gente cuando pasaba la Fiesta?

Mujer: Como la fiesta era una vez al año, la gente iba al templo a traer al Santo y volver ha empezar las demandas casa por casa y en cuanto a la vida , la gente vivía su vida, en cuanto a lo material seguí lo mismo: bebiendo, chiviando. Pero en cuanto a la fe, era solo rezar el rosario.

Mujer: Si, era la misma rutina todos los años. Trabajar para el otro año bailar y vivir la vida.

MODERADOR : Participó alguno de ustedes en éstas fiestas, antes de ser Catequistas o Delegados?

Mujer: Yo que soy de las más....participé en esa fiestas. Yo me acuerdo que iba al Banquito, comunidad que pertenece al Corpus de donde es el Padre Florentino, celebraban la fiesta Patronal, donde habían chinamos, venta de cervezas, guaro, juegos de azar. Mi papá en ese tiempo lo habían obligado a vender guaro, era el tiempo del general Carías, eso era forzado y era castigado si no daba buenas cuentas eso yo me acuerdo porque estaba cipota. Nosotras no conocíamos nada éramos analfabetas, ignorantes de todo, teníamos la fe nada más rezando por las noches en familia. Nosotros ahora al tomar compromisos con la Iglesia, hemos cambiado, no soy lo que era antes, me se dominar, reflexiono, si tengo un problema lo comunico a otra persona que se que me puede aconsejar, a un sacerdote, y antes no actuaba así. Tengo que agradecerle a mi Iglesia que me ha llamado para prestar ese servicio y recibir formación. Me siento una mujer renovada, aunque tengo defectos porque no soy ángel, soy pecadora, pero he cambiado en muchos aspectos.

FIN LADO B CASSET # 1.

COMIENZO DEL CASSET # 2, lado : A.

Hombre: Yo en mi juventud participé en esas fiestas y bebía, me gustaban las fiestas, pero que ahora que he recibido este compromiso, este llamado, he reconocido que el Señor me ha hecho..... hoy participo en la Fiesta de la Celebración con más amor, más entrega, más fe.

Mujer: Yo puedo decir que he cambiado, participé como toda la comunidad, yendo a misa, pero solo a escuchar, solo a decir Amén, sin ninguna otra participación y ver la alegría que había afuera de la Iglesia. Ahora yo sé a lo que voy a la Iglesia. Ahora conozco quién es Jesús.

Antes yo conocía a un Dios castigador... por eso he tomado éste compromiso desde hace varios años, luchando por el bien de mis hermanos, por la promoción de la salud, como Catequista, como Ama de casa en la promoción de la mujer y así en mi compromiso me doy cuenta que Dios me ha dado ésta misión aquí en la tierra. Por mi Bautismo recibí la vida de Dios y al mismo tiempo ser responsables de muchos de estas comunidades. Ahora yo no soy la ignorante de antes... ya de Dios tengo otro concepto y también de los Santos.

Mujer: Yo también puedo decir que logré algo de lo de antes, de la religiosidad, porque me crié con mis abuelos. Yo no tenía a Dios sino a mis abuelos, por temor yo rezaba pero no sabía lo que rezaba. A veces tenía que esconderme o hacerme la enferma por no rezar, pero cuando fui creciendo me di cuenta que tenía que hacerlo y no por darle gusto a ellos sino por darme gusto a mi persona y gusto a Dios. Eso me sirvió para descubrir mejor a Dios, esa fe fue la que me mantuvo, después me di cuenta que había un Dios por la fe que ellos mantuvieron.

Hombre: Yo también participé en los rezos. Aprendí toda la doctrina, una serie de oraciones que había que rezar para acostarse y eso me mantuvo la fe. Ahora he tenido un cambio, donde talvés he dejado de adorar una imagen por el conocimiento que ahora tengo de un Dios que ve todo, que lo puede todo, que lo sabe todo y a través de eso ha venido el compromiso en la Iglesia para llevar el mensaje de la Palabra hacia aquellos que talvés nunca han llegado a servir en algo.

Hombre: En mi niñez yo asistí a muchos rezos, me movía el deseo porque me lo habían inculcado, además porque me gustaban las golosinas que daban o vendían, pero ahora he comprendido que no se reza solo por rezar. Yo entiendo que ir a un rezo más que una celebración es un compromiso que nos invita a luchar por el bien de los demás, imitar sus virtudes por su obediencia, por su entrega a Dios llegó a la categoría de Santo.

Hombre: Yo recuerdo que después que pasaba la fiesta, había una actividad de toda la gente, preparar la salida de la demanda del Santo. Yo acompañé muchas veces a mi papá porque era uno de los encargados... pero yo vía que a él le pagaban por ir a la demanda con el santo por un mes, después a la otra comunidad. Una Señora contaba que algunas ánimas habían llegado a prenderle candelas a las doce de la noche, yo le preguntaba a mi papá y le decía que eran mentiras, que era para mantener a la gente a aquel santo. Mucha gente le daba una gallina, un chanchito, pollos, maíz cuando tenían cosechas al Santo. Así iba la mayordoma recopilando gran cantidad de provisión para celebrar la fiesta.

Un día mi papá logró comprar una Biblia, porque eran escasas y empezó a leerla y empezó a decirme que no fuera creyendo en esas cosas y cuando empezó el Apostolado de la Oración él me mandó para que recibiera las charlas para que me confesara, de ese modo yo tenía que ir de pronto participando en las misas, allí fue donde a mí me ayudó bastante y se me quitó de la cabeza todo aquello de que había que creer directamente en aquel santo que estaba en la comunidad y eso tuvo un gran resultado en la comunidad.

Todavía existe San Francisco porque lo han venido heredando de una persona a otra, pero ya la gente no cree en él, no le llevan esa gran cantidad de cosas, no le piden milagros. Se hacen unos dos o tres rosarios porque la señora lo tiene y lo importante para mí es que allí se menciona a Dios y a la Virgen. Después con la Celebración de la Palabra me fui convenciéndome que en realidad, pues mucha gente estaba equivocada. Es allí cuando de pronto pues pude entrar en lleno a servir a la comunidad para que fuera esclareciendo más lo que era la Evangelización y en quién nosotros debíamos creer realmente y a quién teníamos que adorar.

MODERADOR: Hemos hablado poco de las mujeres ¿Cuál era su participación en éstas fiestas religiosas?.

Mujer: La mujer tenía una gran participación, pues es ella la que rezaba el rosario, ella era la que estaba tomada en cuenta allí en la comunidad, porque no había Delegados. Habían algunos hombre que sabía rezar el rosario y a veces participaba. Pero la participación de los hombres era más en lo material: hacer la ramada, matar el chanco. Las mujeres sí tenían más participación ya que han sido más rezadoras y en ese tiempo los hombres pensaban que la religión era solo para las mujeres. Pero que hoy con la renovación que está teniendo la Iglesia Católica, los hombre tienen ya una gran participación, se dan cuenta que somos complementarios y que el trabajo y el compromiso es para los dos en la Iglesia.

Mujer: Tal vez en los rezos tenían participación, pero no en la Celebración de la Palabra, en las misas no participaban las mujeres, no éramos tomadas en cuenta como ahora, que participamos en la Celebración o en la Misa.

Mujer: Otra participación que tenían las mujeres antes de la Celebración era de barrer el templo, arreglarlo, fregar los bancos y arreglar el altar, esa era la participación, para eso la llamaba la mayordoma.

Hombre: La participación de la mujer siempre se le ha dejado la responsabilidad de la Religiosidad Popular, rezar el Rosario, los hombres nos apartábamos y no nos tomábamos en cuenta nosotros mismos, porque creíamos que la mujer era la que podía hacer aquello y que las oraciones de la mujer tenían que ayudar al hombre. Poco a poco nos fuimos dando cuenta que teníamos que ser hombre responsables y que debíamos estar al lado de las mujeres para acompañarlas, también en el acto que se estaba celebrando. Yo en mi comunidad iba donde se estaba celebrando el Rosario solo para divertirme sin darle importancia a lo que se celebraba, pero poco a poco el llamado de Dios fue llegando y me hizo cambiar mi vida y me ha servido la religiosidad de la mujer.

Hombre: Otra participación de la mujer era que ella era la encargada del acto de la Fe en la Familia, ella le tocaba llevar a los niños al Bautismo, el papá no iba. Ella se encargaba de llevarlos a la confirmación porque se confirmaban pequeños, ella buscaba los padrinos, y hubo ocasiones que ella tuvo que llevar obligado al hombre al casamiento.

MODERADOR: Cuando apareció la Celebración de la Palabra, hubieron cambios en la forma de Celebrar las Fiestas Religiosas?.

Hombre: Yo creo que hubieron cambios, porque se les dio el verdadero sentido, se ha ordenado algunas cosas que realmente se hacían al revés. También se han dado algunos cambios en la situación económica, porque antes se conseguía con facilidad música y ahora se hace más difícil porque se ha vuelto más cara y también la cultura que ha ido adoptando tradiciones extranjeras. También ha cambiado con los juegos artificiales, ya el derroche de pólvora poco se ve, porque se ha vuelto muy costoso, pero en cuanto a las costumbres todavía hay algunas comunidades que todavía siguen con esas costumbres equivocadas.

Voy a hablarles de mi comunidad que anteriormente se celebraba en la casa de oración el fin del mes de Mayo, mes de María y Junio, mes del Corazón y la cantina estaba al pie de la casa de Oración, pero hoy con la llegada de la Celebración de la Palabra de Dios se le ha dado otro matiz, hemos evitado que esa venta esté allí.

Hombre: La Celebración ha cambiado mucho a las comunidades, ya no se ven aquellas borracheras de antes, las Fiestas Patronales se celebran como Dios manda. Por la Celebración tenemos una Casa de Oración, ha salido un Sacerdote, hay grupos de Amas de Hogar, se preparan jóvenes todo a través de la Celebración de la Palabra de Dios.

Mujer: En Namasigüe ahora en las Fiestas no se mira lo que se miraba antes. Algunos dicen que ahora no sirve porque se quitaron todos los juegos y diversiones, porque eso iban a ver antes. Lo nuevo que se pudo ver es que ahora la gente iba preparada para los actos rituales en especial, hace poco fue la Fiesta Patronal y hubo grupos de primera Comunión, en la misa no había bulla ni alrededor de la Iglesia. Yo he visto que todos los agentes de Pastoral se han interesado en hacer algo nuevo y dejar todo lo que se hacía antes o la alegría de otras gentes.

Mujer: Con la Celebración, la gente se ha ido concientizando acerca de los actos litúrgicos, el contenido de todo esto. Antes se iba a buscar al Cura y al mismo tiempo se compraba el guaro para tener todo, pero ahora no, ahora no es una mayordoma, sino que dentro de la mayordomía están los Delegados, las Catequistas que son los agentes de Pastoral que están formando la organización de esas fiestas, ya no van a buscar que hayan ganancias.

Mujer: Ahora ya no piden cuando una persona se muere un rosario, sino piden Celebraciones, en todos los nueve días se hacen Celebraciones todas las noches. Eso sí, no toda la gente ahorita acepta el cambio, son como dijera conservadoras y siempre tienen sus rezos, sus novenarios revueltos con cervezas, con guaro. Todavía hay gente que no llega todavía a la Celebración, tenemos un poco de trabajo todavía...¿qué hacer?...acercarnos a esta gente porque nosotros tenemos eso de que solo nos queremos reunir con la gente que está trabajando con nosotros. Si no llegamos nosotros hasta la gente que tal vez necesita de una ayuda de nosotros que han visto un cambio en nosotros que estamos más consientes, ya conocemos más..... Yo vi que este año en el Corpus el Padre logró de que la plaza no fuera allí en frente de la Iglesia, eso es un cambio que la gente está tomando conciencia...ese mundo se quedó allá un poco, un poco retirado.

MODERADOR: Mi pregunta es si hay más o hay menos participación de la gente con éstos cambios?

Mujer: Claro, hay mucha gente comprometida, muchos hombre, Delegados, Catequistas, Promotores de Salud, Amas de Hogar, hay más vocaciones Sacerdotales y Religiosas. Es por el trabajo que ha desempeñado un Delegado o Catequista que se puede observar una vocación en una comunidad, vea eso eso es que hay más gente comprometida.

Hombre: Ahora con la Celebración la gente se ha sentido más animada que antes. Los Delegados se sienten más apoyados por la comunidad. Los jóvenes y los niños reciben catequesis y eso antes no se miraba.

Hombre: Yo creo que con la Celebración de la Palabra se han distribuido Ministerios. Antes solo eran las mujeres que se encargaban de la Liturgia o más bien del rosario. Ahora se han concientizado y tanto mujeres como varones tienen un papel que desempeñar en la comunidad y los resultados se ven con las vocaciones que los han llevado hasta dar parte de su vida para el servicio de los demás.

Hombre: En las comunidades había rivalidad de una comunidad con otra, todos los hombre y los jóvenes andaba con machetes y ahora no.

FIN LADO: A CASSET # 2.

Comienzo lado B

Hombre: También habían hombres famosos para pelear, pero con la Celebración todo eso ha venido cambiando, no se dice que no se den cosas, pero vea, muy distanciados y en diferentes formas. Ya hay más hermandad, la gente joven pasean tranquilos, ya no hay esa gran división, ya hay más integración tanto la mujer como el hombre se dan cuenta que forman parte en la comunidad y que tienen el mismo derecho. Ya no se le tiene miedo al sacerdote, aquel sacerdote que ha llegado a la comunidad hay una total relación con él y sabemos tanto los adultos como los niños que Cristo se hace presente a través de la Celebración de la Misa y donde tenemos ese deseo de compartir, vivir, de que también forme parte de nuestro cuerpo.

Mujer: Con la Celebración ha venido a ver una gran apertura hacia las personas en cuanto a la Iglesia, pues sabíamos que las cosas litúrgicas era misión del Cura Párroco, o una Monja. Pero ahora con la Celebración hay una gran participación de todos. Vemos que la Iglesia ha dado más participación a los laicos y eso lo vemos como una cosa muy importante, porque en nuestra Iglesia ha crecido más a nivel de los conocimientos de la gente y así no haya tanta ignorancia en cuanto a lo religioso y en cuanto a lo social, porque vemos que la Iglesia a venido a educar no solo en la fe sino también en la parte humana en cuanto a lo social.

MODERADOR: Cuando hablamos de cambios, sabemos que no se producen sin que hayan conflictos o problemas. ¿Cuál fueron esos conflictos que se dieron entre la forma de Celebrar antigua y la nueva forma de celebrar? y entre quienes se dieron?

Mujer: Yo me acuerdo que cuando inició la Celebración hubo una gran división entre las rezadoras y los que íbamos a la Celebración, las rezadoras no aceptaban la Celebración, incluso yo fui a una Purísima a la frontera y una rezadora dijo que ella no despreciaba el rosario a la Santísima Virgen por una Celebración. Entonces se hicieron dos grupos; uno de los Delegados y otro el de las rezadoras y a costado mucho que se supere, incluso hay gente que decía que nosotros éramos evangelistas, ya no éramos católicos.

Hombre: Yo recuerdo que mi abuelita mal quería a los Delegados, muchas veces a mí me lo dijo, que eran comunistas, que hablaban mal de los santos y por eso ella no los quería. Es que ella no los aceptaba porque no entendía lo que el Delegado estaba haciendo, que es una cosa que no era totalmente correcto. Por un lado había una gente que participaba en la Celebración y otra no estaba de acuerdo.

Hombre: En mi comunidad no se presentaron ningún conflicto, más bien la enseñadora que rezaba el rosario y el mayordomo de la comunidad se unieron y rezaban el Santo Rosario. Después se fueron juntos a la Parroquia de Orocuina donde el sacerdote para que fuera a celebrar una misa y el Sacerdote les preguntó si había Celebración en la Comunidad de Santo Domingo y le dijeron que no. El les dijo que para poder ir a celebrar la Misa, tenía que haber Delegados de la Palabra y les dijo que mientras tanto estuvieran visitando otra comunidad donde había Celebración y ellos estuvieron yendo 6 meses sin fallar un Domingo, porque si fallaban él no iba a celebrarles la Misa. Iban hasta la comunidad del Matapalo que queda bastante retirado. Iban los dos y iban invitando a otra señora, que ellas hay están todavía y me cuentan como fue el principio, como lo hicieron para que hubiera Celebración de la Palabra y el sacerdote llegara a celebrar la Misa y hoy somos una unidad.

Hombre: Yo pienso que siempre hay personas que están en contra de los cambios y se da en toda comunidad, pero gracias a Dios que en algunas no se da. Cuando yo empecé ya había otros antes que yo, pero aún todavía me encontré con problemas. Primero porque quise cambiar algunas tradiciones que realmente venían a desfigurar la doctrina Católica...es lógico que tenían que tildarme de protestante, anti-religioso y un montón de cosas, incluso hasta de loco. Pero hay que recordar lo que dice la palabra de Dios, que para edificar hay que destruir y... en algunos momentos sentía como que no estaba haciendo nada, pero al final yo he visto como que empiezan a cambiar ya las mentalidades, se empiezan a ver las cosas por su derecho.

Hombre: Los cambios que han habido han sido fantásticos, pero también han habido retroceso en algunas comunidades, hubo un divorcio donde los que llevaron el mensaje no lo supieron dar, todavía hay heridas, donde llegó el encargado diciendo que lo que estaban haciendo antes no era nada y que lo que le llevaban era lo mejor: la Celebración de la Palabra. Algunas comunidades sí vieron, pero en otras hay situaciones que se dan, que al salirle con eso de la tradición, de la antigüedad, de la religiosidad popular...hay gente todavía pendiente vea...y...hay gente que no cree tanto en la Celebración, más que los rosarios...pero todavía hay unas heriditas que no se han sanado y eso ha impedido un poquito el proceso de la Celebración. Hubieron conflictos y hay todavía. Hay comunidades que todavía no ha entrado la Celebración de la Palabra, como en el Palo de Agua, donde está San Antonio, no se puede todavía celebrar, siempre hay cositas que no se pueden manejar bien.

MODERADOR: Que tipo de problemas se dieron entre Comunidades y Sacerdotes, entre nuevos Delegados y rezadoras con el sacerdote?

Hombre: Las dificultades que se dieron no fueron tanto entre Delegados y Sacerdotes, ya que a los Delegados se les dijo, se les capacitó. Una dificultad que tuvo el Delegado fue cuando quiso cumplir el mensaje al pie de la letra...él dijo, yo llevo algo a mi comunidad y voy a hacerlo como me lo han dicho...y allí son las dificultades...y algunos Sacerdotes tuvieron dificultades porque quisieron parar de una vez por todas algunas fiestas Patronales, algunas tradiciones y eso les causó problemas y muchas veces ya no lo invitaron y a muchos los amenazaron.

Hombre: yo pienso que hubo bastante problemas en cuanto a los Delegados y las Rezadoras, porque a ellas cuando eran invitadas les daban una pequeña aportación y por otro, los delegados aislaban a las rezadoras de una manera...cortando la devoción que tenían. El Delegado nunca iba donde ellas...más quería ser rígido...en cuanto mejor que ellas se acercaran a la Celebración, que ellas obedecieran y ellos no. Los sacerdotes tuvieron problemas tal vez por las exigencias ya empezaba la crítica de que eran comunistas que venían con una doctrina marxista y ya no querían escuchar.

Mujer: Yo recuerdo que el problema que hubo en el Corpus, fue cuando quisieron quitar de un solo las imágenes de las Iglesias, entonces la gente se reveló contra los sacerdotes, porque ellos querían mucho a los Santitos y los padres solo querían dejar el Cristo y la gente se enojó y hubo conflicto.

Hombre: Otro problema fue que muchos de nosotros los Delegados no sentimos superiores a los demás de la comunidad solo porque habíamos recibido cursos de semanas y al tener reuniones con sacerdotes no era cualquier persona. De pronto se le daba un carnet donde el Delegado se consideraba una persona intocable que aún ni la autoridad tenía derecho a exigirle algo. Eso vino a causar una gran división y de allí vino el rechazo porque no se entendió bien como era que el Sacerdote quería que el Delegado hiciera. Ya el Delegado no entraba donde las mujeres estaban rezando el rosario, por eso muchas de las mujeres no iban a la Celebración... esa división no se debía a lo que se estaba enseñando sino a un mal entendido entre nosotros.

MODERADOR:Cuál fue el papel de los Sacerdotes y Religiosas al inicio de la Celebración de la Palabra?

Mujer: Al principio empezaron a formar a la gente, a promover e invitar para la promoción de la Celebración y que hubieran Delegados de la Palabra. El Sacerdote y las Religiosas que vienen de Canadá, están aquí para formar la Iglesia Hondureña... observando las vocaciones, amando las personas. Claro que nosotros tenemos un papel importante allí, les ayudamos porque ellos han venido a formar la Iglesia.

Mujer: Yo me acuerdo que el papel de los Sacerdotes y Religiosas, lo primero fue que visitaron las comunidades, a mi comunidad fueron y la gente se sintió alegre, admirada porque nunca, había llegado un sacerdote, que hablara así con la gente, también las Religiosas. Dedicaron un tiempo a la gente para que se le pudiera entender.

Mujer: Cuando visitaban las comunidades buscaban entre la gente quién podía leer bien y que fuera casado, especialmente para que fuera Delegado y pudiera venir a Choluteca a recibir cursos de formación y después ya no era el Sacerdote y la Religiosa que hacía la promoción, sino, la misma comunidad y el Delegado pues el sentía como que tenía la obligación de seguir promoviendo y visitaba a otras comunidades así fue como en mi comunidad llegó la Celebración de la Palabra. Allí fue otro Delegado que llegó de otra comunidad, pero eran enviados de comunidades que organizaron equipos que andaban visitando comunidades y escogiendo a la gente y allí reunían a la comunidad y nombraban a algunos que creían que podía ser Delegado, que tuviera principios, que no fuera borracho, que no tuviera vicios.

Hombre: Si vea, yo me recuerdo que mi papá me llevaba cuando ya estaba la Celebración y me recuerdo que Julio todavía no era Sacerdote y él, llegaba cuando estaba en el Seminario y después daba los cursos de formación en Choluteca.

MODERADOR: Qué papel jugaron Uds al inicio de la Celebración en su comunidad, ya que en algunas se empezó con Uds.

Mujer: Yo me acuerdo que cuando el Padre Juan María llegó al Banquito de la Parroquia de el Corpus, nosotros ya habíamos estado en el Apostolado de la Oración y yo era Celadora del Apostolado. Mi papá trabajó incluso en la construcción de la ermita pues él era Presidente de la Directiva y cuando el Padre Juan María llegó en busca de tres personas para que hubiera la Celebración las puso a practicar y había un Delegado de Albarrada y no podía leer bien, entonces dijo: "no va haber Celebración en el Banquito" entonces yo le dije: "no Padre, déjelo por un tiempo, cuando ya encontremos una persona entonces lo vamos a cambiar porque si no empezamos con mi papá y Lencho Rivera... que ya se murieron verdad.... fueron los primeritos que empezaron con la Celebración, entonces ese fue el papel que yo jugué hablar con el Padre y decir no padre, déjelo a él aunque no lea bien... pero por lo menos tiene buena voluntad de empezar que no es tan fácil principiar así una cosa... Después yo me quedé ayudando con los cantos y caminar un poquito porque está a tres Kilómetros para ir a la Celebración.

Mujer: En mi comunidad yo fui la primera Catequista, tenía 16 años... me daba miedo de leer la Biblia porque nunca había leído la Biblia... cuando veníamos a la Iglesia el padre pedía catequistas de las comunidades... entonces hubo una reunión y me nombraron a mí y otras compañeras más, pero al final solo quedé yo. Saqué en dos años dos grupos para Primera Comunión... de allí formamos el Club de Amas del Hogar y también fui presidenta en un tiempo, después tesorera... y nosotras mirábamos que en otras comunidades habían Delegados, entonces nosotras las mujeres tratamos de organizar a los hombres y buscar personas allí quienes podían ser Delegados de la Palabra.

Mujer: Me inicié como miembro del coro, pues no había quien cantara en la Celebración, entonces era difícil empezar a cantar los cantos nuevos de la Celebración y me tocó animar y andar de casa en casa visitando para invitar a los jóvenes, como a las mamás, papás, para que asistieran a la Celebración porque al principio era poquita la gente que llegaba y la razón es porque pensaban que era un cambio en la Iglesia que se daba, que era comunismo, otros decían que era protestantismo y que hablar de protestante era algo de miedo para la gente...nos tocó a mí y a otras compañeras luchar contra eso, después como Catequista, como promotora de salud, como miembro del Club de Amas del Hogar. Fui Catequista tanto de Adultos como de niños y eso me ayudó bastantísimo tanto al Delegado como a mí, porque ya después yo no solo era catequista sino Delegada. Cuando el Delegado que era un hombre ya bastante de edad y no podía leer muy bien ya que solo pasó el segundo grado, entonces me pescaron y al ver que yo estaba participando yo celebraba con ellos y así pudimos organizar un estudio Bíblico y era para llamar a la gente y fue la forma como ahora en mi comunidad, todittita la gente acepta la Celebración de la Palabra y no hay quién la rechace porque todos participaron de los estudios al darse cuenta un poco de lo que era la Palabra de Dios y así poder aminorar mejor. No hay tan solo un Domingo que hemos dejado de Celebrar, ni tampoco Fiestas especiales hemos dejado de celebrar.

Mujer: Yo también pudiera contar algo de como empecé mi función en la Iglesia. Los Sacerdotes llegaron a mi casa, fue la primera que encontraron como para empezar a visitar la comunidad y como los niños son curiosos para ir a ver los carros, pues eran un montón de niños que llegaban y fue allí donde empecé mi misión...pues el padre celebraba la Misa y yo me iba con los niños aparte a enseñarles a rezar, era poco lo que yo les enseñaba. Y en eso nos visitó una Religiosa Mensajera, Gloria Betancourth y fue ella que me pidió que si yo quería empezar como Catequista, yo le decía que no podía, aunque tenía como seis meses de estar preparando a unos niños, pero nada más las oraciones básicas y fue allí donde yo empecé el papel de Catequista. Cuando yo tenía ya como un año empecé con las Amas de Hogar a organizar las mujeres, donde tenía un buen grupo y otras de otras comunidades les llamó la atención y me pidieron que hiciera con ellas lo que hacía en mi comunidad...que fuera a organizar otras comunidades y pudimos organizar 7 comunidades y fue así como me extendí a trabajar con las mujeres y como Catequista.

Fin Lado B Casset # 2.

Comienzo del casset nº 3 LADO: A

MODERADOR: Podríamos señalar algunos cambios que se han dado en las comunidades con la aparición de la Celebración de la Palabra?

Mujer: Con la aparición de la Celebración, todos los sacramentos se preparan, para saber que es lo que se va a hacer. Ahora la gente va más consciente a la Celebración de la Palabra, va a renovarse y a hacerse un examen de conciencia, a escuchar y a participar.

Mujer: Otro de los cambios es en la unidad de la gente, en las organizaciones de la comunidad. Con el estudio de la Palabra de Dios nos dimos cuenta de las necesidades que tenían las comunidades. Aunque la gente tenía sus problemas no los detectaba, pero ahora si toda la gente está de acuerdo con los cambios. Por ejemplo en mi comunidad, teníamos los estudios Bíblicos y cada vez que estudiábamos un texto Bíblico lo relacionábamos con nuestra vida y poco a poco nos dimos cuenta de lo que Dios quería para nosotros. No quería que viviéramos en la miseria, sí, que fuéramos dignos de El, como hijos suyos...entonces luchamos todos juntos y unidos trabajamos por el desarrollo de nuestra comunidad, pero ya consciente de que teníamos derecho a la tierra, porqué no teníamos donde cultivar. Así el hombre y la mujer tomaron conciencia de que debían de dejar su territa allí, sus padres e irse emigrados para Olancho, otros se vinieron a la tierra de don Julio...así pues de mi comunidad han salido 13 emigraciones y eso es para mejorar la familia, también hemos luchado por tener agua potable, letrina, escuela, Iglesia, carreteras, botiquín. Todo eso ha sido una lucha a través de la Celebración de la Palabra. Todos fuimos conscientes de que no podíamos esperar todo del cielo, porque antes pensábamos que si estábamos así era porque Dios así lo quería y ahora nos damos cuenta de que Dios no quiere eso y que nosotros somos co-creadores y por eso tenemos que seguir en la lucha.

Mujer: Antes la gente no salía de su casa para participar. Ahora sabemos que las mujeres unidas con los Delegados pueden hacerle frente a las injusticias y tienen valor para denunciarlas. En Concepción de María, el Alcalde quiso venderles un pedazo de tierra que pertenecía a la Iglesia, entonces las mujeres fueron donde el Alcalde y les dijo que eran unas locas y haraganas que no tenían nada que hacer, como no las atendió se fueron a Choluteca donde el Gobernador y éste le mandó una orden al Alcalde, eso es un adelanto, un cambio, ya las mujeres no tenemos miedo de denunciar las injusticias y hacerle frente.

Hombre: Con la Celebración la gente a cambiado hasta la forma de vivir y la Fe ya que Dios nos pide cosas reales y concretas. Esto se ve en la forma de trabajar y de organizarse, se ve que cada persona es digna y que puede vivir conforme su capacidad, pero no en un conformismo sino con una esperanza y ser más responsable de la familia, que ya no es correcto estar fortaleciendo los vicios. En mi comunidad ahora tenemos una Casa de Oración, Catequista de niños, de jóvenes. También sabemos que cualquier persona en caso de necesidad, por falta de sacerdote, puede realizar el Bautismo. También descubrimos la necesidad de una escuela para que los niños aprendan a leer y escribir. Ahora estamos trabajando con grupos de jóvenes y muchos han tomado responsabilidades y a través de ellos hay otras personas comprometidas.

Hombre: Por la Celebración nos hemos dado cuenta que como campesinos, tenemos que capacitarnos para realizar proyectos en las comunidades. La capacitación es la base fundamental para crear iniciativas y poder hacer lo que uno se propone... y otra de las cosas, es que celebramos a un Cristo totalmente en la comunidad, en cada uno de nosotros, no un Cristo alejado, en el cielo que después de la muerte ímos a encontrar con El. Con la Celebración hacemos que vivamos ese Cristo Resucitado, pero no tiene que ser con los problemas de antes sino con una comunidad diferente a través de la luz de la Palabra de Dios. También se ha tomado conciencia de que todos somos parte de la naturaleza y que tenemos que cuidar lo nuestro y respetarla. Así no se ve la destrucción que se veía antes en la tierra, la contaminación del agua, la tala de los bosques y todo eso se ha logrado con una toma de conciencia, que unidos enfrentamos las grandes dificultades, como los abusos que muchas autoridades nos han querido atropellar. Así trabajamos uniendo esa mentalidad de lo espiritual con lo material para poder salir adelante.

Hombre: El cambio con la Celebración ha sido precioso, pues muchos de nosotros vivíamos en la ignorancia, no sabíamos lo que hacíamos y con la Celebración nos damos cuenta que Dios nos mandó a hacer cosas que a El le agradan. Antes por no saber, éramos como destructores de las cosas preciosas que Dios había hecho. Con la Celebración de la Palabra hemos logrado, Casa de Oración, grupos juveniles y nos damos cuenta que Cristo que se predica es el que vive, el Cristo que nos da ese movimiento para trasladarnos de un lugar a otro.

MODERADOR: Creen ustedes que la Iglesia ha dado más participación a los laicos a partir de la Celebración de la Palabra?

Hombre: Yo creo que sí. Anteriormente la Biblia era totalmente desconocida y no se podía encontrar, además las mujeres no la podían tocar. Un viejito de la comunidad me contó que otro viejito tenía la Biblia y que solo la prestaba para leerla si le llevaban un poquito de tabaco para masticar. Solo con la Celebración hay una apertura para los laicos y yo creo que eso hace posible la diversidad de dones en la Iglesia para que se pongan al servicio de la comunidad y nos alienta mucho porque eso encamina a una sociedad nueva y un mundo nuevo.

Mujer: En la Diócesis de Choluteca fue un gran paso con la Celebración de la Palabra de Dios porque dio participación a todos aquellos que querían dar un poco de su tiempo a la Iglesia, viniendo a recibir formación para comprometerse e ir a prestar sus servicios en las comunidades. De allí han salido ya, Delegados, Catequistas, Amas de Hogar, Promotores de salud coordinadores de jóvenes, animadores de comunidad. Antes parece que no se les tenía confianza a los laicos, pero la Jerarquía a descubierto que dando mayor participación, nuestra Iglesia crece cada día más.

Hombre: Nos dimos cuenta que con el nuevo método o nuevo modelo de Evangelización se tuvo que hacer unos cambios en la Iglesia, porque ya la gente está evangelizando con el nuevo método. Así están saliendo nuevos grupos, nuevos líderes que es fundamental, pero eso a veces por solicitud de las mismas comunidades y que han sido aprobadas por el párroco y el Obispo. Por éste nuevo método hubo al principio enfrentamiento y la gente casi se fue atrás, porque se preguntaba si era lo mismo o es otra cosa al descubrir en la Celebración de la Palabra a un Cristo vivo. Descubrimos que cada persona debía estar preparada y organizada para seguir un sacramento. Los cambios han sido forzados por la gente y han dado buenos resultados, la participación ha sido más amplia en cuanto al hombre y la mujer en nuestra Iglesia del Sur.

MODERADOR: Anteriormente hablamos de los conflictos que se dieron entre Delegado, rezadoras, comunidad y Sacerdotes por los Santos y las Fiestas Patronales. ¿Se terminaron esos conflictos y tensiones?

Mujer: Creo que la gente ya está formada y tiene confianza con el Sacerdote, claro que hay problemas pero ya se arreglan de otra manera. Se habla con el Sacerdote, no como antes que se le tenía miedo o mucho respeto, ya que andaba con sus vestiduras. Ahora es con la gente del montón que no está preparada que hay conflictos con el Sacerdote y tratan de ponerle trampas para ver como lo pueden asustar así como lo hicieron con Jesucristo.

Mujer: Con la gente concientizada no, con la gente no promovida sí, por ejemplo cuando se habla de que no se puede vivir en unión libre, en ese campo muchos no están de acuerdo o también con las fiestas Patronales, porque debemos darle el sentido a lo que vamos celebrando. Claro que los no concientizados quieren la cantina, la fiesta, entonces ya los conflictos viene con los Catequistas, con el Delegado porque son los que andan promoviendo en las comunidades.

Hombre: Los conflictos siguen pero de distinta manera, ahora no por la fe, sino por la vida, pues muchas personas dejaron de vivir del santo, ya son pocos los que dan limosna al santo, pues mucha gente sacaba dinero de la fiesta Patronal para cubrir sus necesidades.

A través de la Evangelización son pocas las personas que van allí a gastar lo poco que ganan, allí es donde vienen los conflictos pero tienen poca fuerza.

Hombre: Dentro de las comunidades han ido desapareciendo poco a poco las fiestas bailables en la Fiesta Patronal, pues cuando se acerca el día y vamos a pedir al Padre que si va a ir a celebrar la Misa nos pregunta si va a haber fiesta bailable y nosotros le decimos que no porque queremos cumplir con lo que se nos ha ordenado y tenemos que obedecer.

MODERADOR: Hablemos ahora del futuro. ¿Qué debemos hacer para que ya no hayan esos conflictos de que hemos hablado?

Hombre: Yo creo que es algo difícil, pero para Dios no hay nada imposible.. Tenemos que seguir fomentando la Evangelización con nuevos métodos como nos decía los Obispos. Hablar de un Dios que nos invita a la unidad, porque él mismo es comunidad, ver como se superan las divisiones desde lo político hasta lo religioso, que no sigamos teniendo un divorcio entre lo espiritual y la vida cotidiana y humana, con una evangelización más apegada a la verdad, a la realidad, claro, tomando riesgos.

Hombre: Yo pienso que ahora tenemos un grado mayor de responsabilidad y debemos dejar atrás todas esas cosas y ponemos a trabajar por una Iglesia donde haya más unidad y participación, pero tomando en cuenta nuestra responsabilidad como Delegados, que deje de darse ese grado de superioridad en la comunidad... La Catequista que solo es para los niños, la Presidenta que solo es para el grupo de Amas de Hogar, el Promotor que es el médico grande allí en la comunidad y así todos los servicios. Una vez que nos quitemos ese orgullo, esa potestad de ser una persona superior, nosotros superaremos todas esas dificultades, nos uniremos y haremos grandes cosas a favor de la Iglesia y crecería. Solo así descubriremos que somos inteligentes y con gran sabiduría, que tenemos la ayuda de Dios, que tenemos muchos recursos humanos que todavía no los explotamos y que en la comunidad tenemos grandes elementos y que están allí y que no salen de sus hogar, de su trabajo, y que dan grandes aportaciones. Si tomamos en cuenta todo eso, superaremos todos esos problemas y sería una Iglesia más renovada, ya que hoy tenemos la gran ventaja de tener sacerdotes nacidos en una comunidad religiosa que ha vivido en carne propia todas estas situaciones que se viven en nuestras comunidades, en el campo, en el pueblo, donde sea.....

Fin del lado A.

Comienzo del lado B

Mujer: Para que no continúen esos conflictos debemos reunirnos para visitar a las familias y más a las que están alejadas que no quieren acercarse, pero visitarles varias veces.

Mujer: Yo creo que una de las formas sería que nos reunamos: Catequistas, Delegados, Promotores de Salud, Animadores, para ver como seguimos trabajando juntos y que valoremos el trabajo que hace cada uno, pues todos los servicios son importantes. Reuniéndonos cada uno depone el orgullo, el egoísmo y trabajamos juntos en una Pastoral de Conjunto, ya que no se hace nada en un reino dividido.

Hombre: En nuestra Parroquia estos conflictos nos han servido, porque hemos adquirido experiencias. Hoy tenemos 112 comunidades organizadas y se ve el acercamiento, pero si hubiéramos seguido esperando que la gente viniera a nosotros sería muy difícil y de manera particular de la gente que no respondió al principio. Debemos de despojarnos para ir a la gente, demostrarles esa humildad, esa sencillez, para darles esa oportunidad de que tengan esa experiencia. claro que es un trabajo demasiado sacrificado... pero es bonito ver en nuestras comunidades..... y es increíble como muchas personas lo están haciendo hoy en día y eso ha venido por la participación que antes no tenían o no se les quería dar. Yo digo que nosotros debemos tener confianza en los demás y no solo con los que están formados, porque estos otros pueden hacer muchas cosas que nosotros no pudimos hacer o que otros la tenían que hacer. Por eso debemos unir todas las pastorales y analizar en conjunto y ver todas las necesidades y problemas y evaluar los adelantos y logros de la comunidad.

Hombre: Lo que estamos diciendo que hacer para el futuro, yo estaba pensando que todos los agentes de Pastoral tenemos que recurrir a la Oración, para que en el futuro a nuestros hijos les demos ese entusiasmo, para que de allí salgan más Sacerdotes y Religiosas.

MODERADOR: Ya la Celebración tiene 30 años, ¿Cuál es la razón para que haya permanecido?. Y por qué hay comunidades que no ha entrado todavía?.

Hombre: Si ha permanecido en primer lugar es porque es obra de Dios, por otro lado, en medio de las dificultades a tenido aceptación y si no ha llegado a algunas comunidades es porque tal vez no la hemos promovido en éstas comunidades o si ha llegado no la han aceptado o se ha derrumbado por muchas razones y la comunidad se ha desanimado y el Delegado en vez de tener fortaleza se debilita. Existen Delegados que no dan buen testimonio y la comunidad lo tenía como modelo y ahora siente que no hay nada positivo en su personalidad como agente de pastoral.

Mujer: Además de lo que dice el compañero de que es obra de Dios, yo pienso que la Fe del pueblo es algo vital, es como parte de la vida del ser humano. La Fe por la Celebración de la Palabra es donde nos acercamos a Cristo. Por eso, en mi comunidad nunca se ha dejado de celebrar un Domingo... cuando el Delegado tenía problemas, habían otras personas que celebraban y la comunidad acepta también a las mujeres como Delegadas sin haber recibido formación como Delegadas, pero si están preparadas para poder llevar éste mensaje, no esperan que sea hombre o mujer..lo importante es que se tiene sed de escuchar la Palabra de Dios. Pienso que en los lugares que no ha llegado es porque faltan los líderes que quieran hacerse cargo y comprometerse. Y si han decaído, pienso que es porque el Delegado no estaba lo suficiente comprometido y preparado o se fue de la comunidad y dejó ese servicio que prestaba. Y como se ha dicho que la mujer no puede ser Delegada para que los varones tengan mayor participación religiosa, pero yo creo que ya va siendo necesario que si no se encuentran hombres, las mujeres celebren ésta Palabra de Dios.

Hombre: Si ya tiene 30 años es porque Jesús nos ha fortalecido. Mi comunidad tiene 26 años que se celebra y es porque Jesús nos ha guiado y también porque hay hombres y mujeres que se han comprometido y donde no ha llegado es porque han mezclado la vida con los vicios y lo material y no soportan los cambios.

Mujer: Yo agrego además que es por la confianza que han dado los párrocos a los laicos. El Párroco ha confiado un pequeño rebaño y se ha bajado para que el Delegado pueda participar. Pienso que donde no ha llegado la Celebración es porque el Delegado se hizo cacique y no da participación a la gente. Otra cosa es que la gente tiene miedo al compromiso y la Celebración ha decaído y no dan buen testimonio.

Hombre: Yo pienso que si la Celebración no ha entrado en muchas comunidades es por las costumbre que se viven allí y están con la religiosidad popular y no se ha dado importancia a la Celebración de la Palabra o puede ser que hacen falta mensajeros.

Hombre: En los lugares que decayó es porque el Delegado se estancó y se conformó solo con eso. Por otro lado, que algunos se fueron a las sectas y ven allí más dinamismo, porque el encargado de la comunidad no se ha actualizado a los nuevos métodos, con la Nueva Evangelización. Yo pienso que como en la Celebración es gratuito en lo económico las celebraciones han aumentado.

MODERADOR: CREEN USTEDES QUE LA CELEBRACION HA AYUDADO POLITICAMENTE A CAMBIAR LAS MENTALIDADES?

Hombre: Algunos agentes de pastoral ya hemos comprendido que ya no se debe votar por el color, sino por la persona, pero pienso que la mayoría sigue votando por el color.

Mujer: La Celebración ha ayudado en cuanto a la politiquería, porque la gente era muy fanática. Habían familias que unos era de un color y otros de otro y eso causaba muchas discusiones, divisiones dentro del hogar porque ya venían a discutir sobre su líder político. Ahora no vemos eso en las comunidades, ya la gente ha tomado conciencia de su compromiso político de saber que su voto vale muchísimo y que nosotros somos una parte importante para llevar un buen o un mal gobierno. Ahora vemos quién es esa persona que nos presentan, porque muchas veces ni los conocemos, porque no salen de las bases sino que vienen de arriba y la gente no tiene opciones. Antes hasta muertos habían...ahora todos podemos ir hasta en el mismo carro a las elecciones y cada quién va a votar por su líder y no hay ese pleito.

Mujer: Todas las promotoras estuvimos en un encuentro Nacional y éramos 82 y nadie supo de que partido era, nunca hablamos de política en los cursos, ya fuimos perdiendo ese fanatismo y no nos peleamos por partidos.

En el Corpus se reeligió el Alcalde y es Nacionalista y muchos Liberales votaron por él, lo mismo sucedió en Concepción de María.

Hombre: Yo creo que si la Celebración sigue es porque la gente ha encontrado su liberación social, político, personal, familiar y en el desarrollo y ha sido acompañado por el Espíritu Santo. Si no ha llegado a muchas comunidades es porque hay mucha marginación, o que en esas comunidades hay mucha gente que pertenecen a las sectas. Por otro lado es que en muchas comunidades no ha habido comprensión y cada quién anda por su lado.

MODERADOR: La Celebración ha ayudado a las comunidades a nivel de las Familias, en la Educación, en la Agricultura y en las organizaciones?

Hombre: Si ha ayudado en todos esos aspectos y por eso han cambiado las comunidades.

Hombre: Ha ayudado a la formación de parejas familiares, a los niños y a los jóvenes a nivel espiritual y material en todos los campos, a partir de la luz del Evangelio...en programas de mejoramiento e integración de la comunidad.

Mujer: Con la Celebración, el hombre y la mujer han tomado conciencia de su responsabilidad como padres a educar en la fe a sus hijos, porque ha habido educación, pero no completa, porque faltaba muchos aspectos en la vida del niño. Además los diversos programas que hay en la Diócesis para mejorar la tierra y producir mejor, abonar con material orgánico no químico y nosotros que hemos recibido esa formación andamos en las demás comunidades promoviendo.

Hombre: La Celebración de la Palabra ha ayudado hasta como debemos trabajar en el campo. Con el programa de alimentos por trabajo se construyeron miles de escuelas a nivel Diocesano y eso ha sido muy importante porque la Iglesia lo supo canalizar. A nivel de conciencia hemos tomado compromisos por eso protestamos por las calles por ese decreto que hubiera sido fatal para las familias y eso ha sido muy fundamental.

Fin Casset N° 3

Comienzo del casset N° 4...Lado A.

Hombre: Por la Celebración hemos aprendido como producir más con menos tierra y en esto vemos que la Iglesia ha hecho muchas cosas que le tocan al Estado y que no las ha hecho.

Hombre: Hay muchos proyectos de agua potable. En mi comunidad ahora tenemos éste proyecto, ya que antes para acarrear el agua iban a más de un Kilómetro y todo por la Celebración de la Palabra. Además son muchas parejas que se han casado por la Iglesia, porque han llegado a comprender el papel que tienen como educadores en la Fe para sus hijos.

Mujer: Yo creo que la Celebración nos enseñó que ser Delegado no es pararse al frente de la comunidad sino para promover cualquier proyecto de beneficio a la comunidad. Al principio fue con las Escuelas Radiofónicas que enseñaron a leer y a escribir a muchos adultos y que cuando aprendieron ellos mismos fueron monitores. Yo me acuerdo de Práxedes Carrasco que aprendió en las Escuelas Radiofónicas y después fue Monitor, Delegado y Coordinador de la Celebración de la Palabra. Nos decía que a él, solo le habían remendado el pantalón para que fuera a la escuela, pero que nunca fue y que todo lo aprendió en la Radiofónica. Además prestó servicios a nivel Diocesano, lo mismo Lucas Aguilera que también aprendió en las Escuelas Radiofónicas y después fue un dirigente campesino que ayudó mucho a la Iglesia.

Mujer: Lo bonito de las Radiofónicas fue que un campesino ayudaba a otro campesino y que después elaboraron grandes proyectos de beneficio comunitario, además de los que han dicho están las primeras cooperativas que la Iglesia promovió en el Sur y que fueron dirigidas por campesinos formados en la Iglesia. Los graneros comunitarios, para que el grano no se vaya todo a la ciudad y después el mismo grano lo compramos mucho más caro que como lo vendimos. Son nuestras familias las que manejan esas tiendas comunitarias y así evitar de que seamos explotados y que esa ganancia vaya a parar al bolsillo de los coyotes.

Hombre: Es por la Celebración que nos dimos cuenta que solo organizados podíamos luchar por nuestros derechos, a tener un pedazo de tierra, a organizarnos en las Ligas Campesinas como la Unión Nacional de Campesinos que es ahora una gran organización a nivel nacional nacida de la Celebración de la Palabra. Lo mismo puedo decir como se ha organizado la promoción de la Salud en casi todas las comunidades, porque no podemos venir al hospital tanto porque no tenemos dinero como por las distancias que nos queda el hospital.

MODERADOR: Para ir concluyendo. ¿Qué esperan de los Sacerdotes y Religiosas y como deben seguir desempeñando su papel en las comunidades?

Hombre: Pienso que los Sacerdotes y Religiosas deben seguir proyectándose en las comunidades al igual que Cristo que compartió los momentos alegres y difíciles del pueblo así mismo deben ser ellos. Acompañar suficiente a los laicos, porque lo quieran o no, los laicos son su brazo derecho. Por ellos tenemos una Iglesia más consciente. Debe ser protagonista de los momentos difíciles de las comunidades, deben ser un agente de pastoral más efectivo en la comunidad, pues no se hacen votos perpetuos para estar solo dentro de los conventos, yo pienso que también deben de proyectarse dentro de las comunidades.

Hombre: En mi caso personal me gustaría que el Sacerdote se acerque más a los Delegados, a la Catequista, porque para decir verdad, nunca se tiene la confianza con un sacerdote en familia. El Sacerdote debe llegar a los hogares y dialogar con toda la familia para orientarla aconsejarla y uno se sienta más animado y comprometido con su presencia.

Mujer: Yo lo que le digo a los sacerdotes y a las religiosas, es que den confianza a sus laicos, porque yo les contaba que fui animada por ellos y que así como lo empezaron que lo sigan haciendo.

Mujer: Yo veo al Sacerdote como Pastor a quién debo acudir para pedirle consejos. Que les sigan dando más confianza a los laicos, porque si uno mira en ese sacerdote a un jefe, a una persona más superior uno, no se realiza, no se siente seguro de lo que está haciendo. En el Corpus habla una religiosa cuando yo empecé como promotora, que era muy activa y podía hacer el trabajo de tres, pero siempre me tachaba de que yo nunca me sentía segura..... pero vinieron otras religiosas y ellas sí se bajaron para que yo supiera un poquito, me señalaban los errores pero también me apoyaron, porque ellas querían que yo hiciera mi trabajo y no era porque ellas no lo podían hacer sino para darme confianza. Eso es lo que espero de los sacerdotes y religiosas.

Hombre: Lo que les pido es que sientan en carne propia las necesidades que viven las clases desposeídas y que tienen grandes dificultades, ya que muchos no saben leer ni escribir y les cuesta hablar y allí se despojen un poco el nivel académico, pues sabemos que representan un gran Ministerio. Pero veamos la historia de Jesús que era Hijo de Dios y se despojó y caminó y durmió con la gente en el suelo, porque él mismo decía que no tenía donde recostar su cabeza. Los nuevos Sacerdotes o los nuestros que son del Sur que viene y conocen esos hogares humildes, que no vayan a caer en el error que de pronto sientan que tienen un alto grado de espiritualidad y que son capaces de reunirse y hablar con grandes personas a nivel académico. Que no cometan el error de olvidarse de donde vienen y que donde le conviene estar y que es lo que le conviene hacer. Que busquen alternativas de soluciones para ver como compartir sus experiencias.

Hombre: Muchas veces los Sacerdotes y Religiosas trabajan para una agenda, sienten sus compromisos pero a veces no cumpliendo algunas necesidades que puedan ser más prioritarias con los agentes de pastoral y eso disminuye al agente de pastoral. Porque algunos Sacerdotes y Religiosas actúan como autómatas no se dejan aconsejar o dirigir un poquito de las experiencias a nivel de la parroquia. ...aunque tengan necesidades no dejan que colaboren en algunos campos los laicos. También que den buen testimonio a nivel de la Iglesia. A nivel parroquial que puedan trabajar en fraternidad, que tengan más confianza en nosotros y que consideren que nosotros venimos de familias bastante pobres y sacrificadas y a veces no son considerados.

Hombre: Yo pido que promuevan las vocaciones porque muchos párrocos han descuidado la pastoral Juvenil. Nos piden que hay que enviar jóvenes al Seminario, pero estamos descuidando a los jóvenes y también a los laicos nos hace falta formación en éste campo. Es necesario que en medio del trabajo que tienen los sacerdotes y religiosas vale la pena sentarse y ver cuales son las necesidades o los campos pastorales que debemos darle una atención exclusiva.

Fin del lado A. Y fin de la Investigación del Segundo grupo.

INVESTIGACION SOBRE LA FIESTA RELIGIOSA Y LA CELEBRACION DE LA PALABRA REALIZADA
EN CHOLUTECA, HONDURAS C. A. del 20 de Enero al 28 de Febrero de 95.

GRUPO DE SACERDOTES:

Serie # 3 SACERDOTES

Casset 1: Lado A

Moderador: Recuerdan Uds como eran las Fiestas Religiosas antes de la Celebración de la Palabra?.

SAC: Tenemos que darnos cuenta que habían pocos sacerdotes, agentes de pastoral y religiosas, estoy hablando del Sur. Entonces no había tanto contacto del sacerdote con la gente y aunque había bastante participación de la gente, solo se reducía a recibir sacramentos, sobre todo el Bautismo. Eran fiestas centradas en lo sacramental. Al terminar lo sacramental viene toda la vida social: la amistad, el encuentro con la comunidad y las comunidades vecinas que habían venido en las peregrinaciones.

Sac: Cuando era cipote yo participaba en estas celebraciones y había mucha alegría y entusiasmo. Se compartían negocios, relaciones familiares, pues las familias viajaban de otros lugares al lugar de la celebración de la fiesta. Era un encontrarse para olvidar las penas, para estrenar ropa. Se reestrena el encuentro, las relaciones de amistad, de compadrazgo. En medio de ésta alegría se llegaba a los extremos con las bebidas alcohólicas que dañaban el ambiente de la fiesta. pero que en el fondo era una fiesta de celebración de la vida. Solo ver el hecho de la gente que bajaba de las comunidades, la montaña, era dedicar un día para el encuentro, para estrenar la vida, para la alegría.

SAC: Otro aspecto importante, es que la fiesta patronal era quién unía a todos los cristianos a través del Santo Patrón. En su condición de Patrón, que atrae a todos sus fieles a su alrededor, a tal grado que las demás comunidades traían sus Santos para hacer el encuentro de los Santos en la Fiesta del Santo Patrón y lo vivía con mucha alegría y había mucha participación de los adultos especialmente hombres en el encuentro de los Santos.

SAC: No se puede olvidar otro elemento importante en las Fiestas Patronales y era la música de cuerda que acompañaba la comunidad con sus Santos. Otra de las características de las fiestas religiosas era la pólvora, los cohetes, repique de campanas, eso ha tenido un aspecto importante pues despierta alegría y ánimo ya que atraía mucha gente a la población. Era también una forma de avisar cuando llegaba el sacerdote particularmente en la víspera de la fiesta.

SAC: Yo pienso que muchos de estos aspectos de Religiosidad popular se han dejado por un lado, pues si es verdad que tiene ritos que se pueden ver de diferentes ángulos como antivalores, hay una gran verdad: LA FIESTA PATRONAL aglutinaba mucha gente e identificaba una gente de un pueblo con otro. Había un sentido de pertenencia profunda.

MODERADOR: ¿ Quienes y como preparaban éstas fiestas?

SAC: En la preparación de estas fiestas Patronales no podía faltar la mayordomía. Estos preparaban con mucha anticipación y eso va hasta hoy. Podemos decir que una fiesta se empezaba a preparar al día siguiente de haber terminado la del presente año. Los mayordomos tenían en los caseríos recolectores de dinero. Estos lo llevaban al mayordomo al acercarse la Fiesta. Linaca con San Juan Bautista y el Trapiche con la Virgen de Lourdes así están organizados todavía hoy. Los MAYORDOMOS, también preparaban la venida del sacerdote, compraban las cortinas y adornos, cohetes, además, recibir las diferentes comitivas que venían de las comunidades.

SAC: En éstas preparaciones interviene un interés económico para cubrir los gastos como la pólvora, comida, adornos y era la mayordomía o un comité católico que se encargaba cada año haciendo actividades para las entradas económicas previendo los gastos y más que las fiestas iban a durar de cinco a diez días dependiendo del tamaño del pueblo. Se dejaba un día intermedio de éstos para la celebración especial. Se preparaba desde antes con anuncios, propaganda por radio y se buscaba que el sacerdote estuviera presente. En el mero día, hay torreadas en la barrera, fiesta etc. Todo eso se prevé con un programa escrito para que la gente se de cuenta de los días más remarcados de importancia con actividades.

SAC: En los pueblos un poco grande y centrales ha sido decisivo en las preparaciones, el gobierno Municipal...claro...que ellos preparaban la fiesta de tipo social, pero han colaborado siempre en la fiesta religiosa. No faltaba la importancia que ha ocupado en las aldeas o la localidad, la del señor (a) rezador (a). Estas preparaban también la fiesta y entre el grupo siempre hay alguien que es líder.

SAC: Me gusta cuando dicen de la preparación de la fiesta. Quiero recalcar un aspecto que al menos en algunas zonas consideraban de importancia era la visita del Patrono a su casa y que no era solo para recolectar dinero, sino, que el Patrón pasaba de casa en casa. En los lugares donde esto se conservó, han sido más resistentes al avance de las sectas. El Sacerdote no podía y no puede visitar, pero ellos tenían el contacto de una presencia divina en su casa.

En este aspecto conversaba con un señor que estuvo un tiempo con los Protestantes me decía: " en el fondo, mentiras...nosotros que hemos vivido una experiencia así, nunca dejamos de ser católicos, con el corazón seguimos siéndolo, al oír el toque de la campana o el ver que venía el santo Patrón a la casa, yo nunca lo pude dejar de lado".

Era como una visita que preparaba a la fiesta, ya pasaba el santo y en varios lugares podemos constatar: está el Patrono que es grande y el chiquito " EL CRIADO" que es el que salía de casa en casa.

El Santo Patrón grande nunca sale de la Iglesia, solo es el chiquito " el Criado" el que podemos encontrar por todas partes. EL Chiquito era el que tenía más valor, porque era el que visitaba cada casa. Hablo de San Ramón y el Trapiche. En éstos lugares la gente va a saludar primero a la imagen Chiquita aún a sabiendas que es la misma imagen, lo que quiere decir que es el que te visitaba que tenía un valor muy grande, era como una presencia divina que te visitaba año por año.

SAC: en eso de la preparación puede faltar cualquier otra cosa como la comida, adorno, música, pero no el aspecto "preparativo" en sentido religioso, eso es profundo y de fe, por eso no muere. Podemos decir que se puede mejorar, modificar, pero eso se queda, porque son tradiciones arraigadas, metidas en el alma del pueblo y todavía hace mover un ambiente de alegría y de relaciones. Los adultos también jugaban un papel decisivo no así los jóvenes.

MODERADOR: Siempre que celebramos algo, qué es lo que hay detrás de lo que se ve?

SAC: Hay este aspecto Divino, que se concretiza en el Santo Patrón, que es el que te pone en contacto con Dios a través del cual el hombre entraba en contacto con lo Sobrenatural. Con todo lo que puede haber de sincretismo de nuestros antepasados: del dios de la lluvia, de la guerra o del que fuera, ha quedado en el fondo para nuestra gente el encuentro con lo sobrenatural y esto se puede ver cuando la gente va y saluda a su Patrón, la forma misma de hablarle, es como a un ser vivo. Recuerdo lo que nos decía el Padre German Cáliz, cuando el pueblo venía a la fiesta llegaba y platicaba con el Santo " Aquí venimos San....venimos a saludarte y fulano de tal, no pudo venir y te manda muchas saludes. Te contamos que el camino lo hicimos y llegamos bien y que hoy hemos venido como todos los años". Una forma de orar tan impresionante porque están conversando con aquella imagen a sabiendas que es una relación con lo Sobrenatural. Eso podrá haberse cambiado o modificado por distintos aspectos que se comercializaron las fiestas patronales y con todo lo de sincretismo que pueda haber allí, en el fondo...es válido y Sobrenatural.

SAC: Este encuentro con Dios, con lo Divino se verifica también en lo que se ve: el encuentro con los demás. En las fiestas hay mucho deseo de encontrarse y es lo que a su regreso comentan...es el gozo de encontrar al hermano y con ello el deseo de amar y compartir.

SAC: Otro elemento es la manifestación del hombre mismo en su sed y hambre por lo infinito, es como si la gente sencilla que está afanada por tantas cosas, trabajo, es como que eso no le llenara y que solo el encuentro con el Santo Patrón si le satisface y renueva el espíritu. Me recuerdo cuando participaba con mi papá y mi familia en mi lugar: es el encuentro de uno con su ser y hambre de encontrarse con un ser personal, extraordinario que supera los límites de nosotros.

SAC: El mismo Santo es el centro de convocación de nuestro pueblo, como lugar de unidad de todos los cristianos para llegar a compartir sus esperanzas, alegrías y penas. Lo que decía el Padre Julio, de como el Santo se convierte en un mediador, que intercede ante Dios por sus necesidades y que con mucha confianza se acercan a él para pedir de Dios favores.

La misma gente experimenta los milagros que Dios hace a través del santo y llegan allá haciendo promesas, romerías, en peregrinaciones por familias o personalmente y ofrecer al Santo lo que le prometieron, por el alivio de una enfermedad, por el milagro hecho al hijo o a cualquier miembro de la familia.

MODERADOR: Hay algunos ritos y gestos que se daban en las fiestas : Podemos recordar algunos?

SAC: Hay uno que no desapareció y no desaparece todavía y es el hecho del ENCUENTRO, nunca llegaba una imagen o una comunidad si no se iba a recibir hasta cierto lugar antes de llegar al pueblo y hasta allí mismo de le iba a encaminar cuando se regresaba. La gente lo considera como algo sagrado el que yo te salga a encontrar cuando me llegas a visitar y yo te voy a encaminar cuando tú te vas. Tampoco faltaba en el encuentro el hablar con el santo como a una persona, el hecho mismo de tocarlo. Me ha llamado la atención en los documentos de Puebla y Santo Domingo, que dice que los Pastores deberíamos hacer los mismos gestos que hace la gente para sentir lo que lo que sienten ellos cuando hacen tal o cual rito, el ir a tocar una imagen por ejemplo.

Cuando llega un político todo mundo quiere darle la mano o una persona importante, todos quieren darle la mano. Si yo soy amigo tuyo no solo te doy la mano, te abrazo, te toco. El hecho de ir a tocar una imagen es sentido de amistad, de cercanía, no es a un Dios alejado, no es a uno lejos de tu realidad sino a alguien que está a tu alcance, a la mano. En algunos lugares cuando bajan a San Antonio, el hecho de tocarlo, experimentarlo, es la presencia misma de Dios que tocas allí vivo y real a través de la imagen. Por eso repugna tanto cuando se habla de ídolo, porque para la gente no es un ídolo, es un encuentro a través de ese personaje que es una imagen, claro, que nuestra gente tiene que ver, tocar, experimentar lo sobrenatural y esa es la forma de hacerlo.

SAC: El gesto de pagar una promesa, por ejemplo, cuando la gente ofrece caminar largas distancias, ir de rodillas por el centro del templo y de llegar en signo de reverencia, de un reconocimiento, de acción de gracias por un favor recibido. Ese gesto da mucho sentido a la esperanza, a la fe que se tiene a la intervención de Dios por la intercesión de un Santo.

SAC: Otro signo importante es encender una candela al Santo Patrón. Eso no solo significa pagar una promesa sino, que esa vela significa la luz que ha recibido de Dios en aquellos momentos difíciles y que pidieron a su santo tan querido que les concediera un favor, de que su hijo saliera bien de una enfermedad del hospital o porque su esposo ha dejado de beber. Hizo el compromiso de que iba a ir a visitar a San Antonio, a San Juan o a la Virgen, de que le encendería una candela de rodillas y ofreciendo una oración en su corazón y hasta la expresa públicamente delante del santo, con mucha confianza esa luz es de esperanza porque renovó nuevamente su entusiasmo.

SAC: Dentro de los ritos se ha señalado el estar de rodillas frente al santo, algo que a mí siempre me ha llamado la atención de que no es cuando están de frente al santo que se arrodillan, sino, desde muchos metros atrás van caminando de rodillas, expresando el sentido del sacrificio por el favor recibido. También en la procesión muchos gozan de poder cargar el santo en sus hombros y compartir con sus hermanos.

MODERADOR:Cuál sería la diferencia entre una comunidad donde hay Fiesta Patronal y donde no la hay?

SAC: Cuando no hay un motivo que te reúna, así celebrativo religioso la gente buscará reunirse alrededor de cualquier otra cosa. Si no es alrededor de algo religioso será con fines comerciales, de juegos de encuentros o borracheras. Indudable que en todos los aspectos habrá mezcla y sobre todo porque se ha comercializado. En los lugares donde hay sentido religioso se guarda un profundo sentido y las relaciones interpersonales son de una calidad sumamente distintas que en los lugares donde no hay fiestas, y cuando no hay un santo patrón se buscará otra cosa para encontrarse y reunirse porque la gente siente la necesidad de estar reunidos por algún motivo, con la diferencia de una fraternidad que puede hacer lo religioso y al revés, una explotación que puede traer solo lo material en otro tipo de encuentro.

SAC: Otra diferencia es que la gente se margina y queda como en el anonimato. Pero sin duda estará buscando tener un día la celebración de algún Santo y eso se ha vivido en comunidades cuando ha surgido la Celebración de la Palabra y que surgió un Delegado o una Catequista, que luego piensan en la construcción de una ermita o Casa de Oración y tan pronto, empieza a pensar en un día de celebrar a algún santo. Hay una sed, búsqueda y cuando no pasa eso, es como pasar inadvertido, sin participar y tener que ir a otro lugar más distante y sacrificado.

Es como una aridez que vive la gente por no poder formar parte de la vida de la comunidad. No hay organización ni integración comunitaria y más que ni el sacerdote le llega a visitar.

SAC: Donde no existe fiesta Patronal, cuando hacen fiestas son paganas, porque lo que persiste son los juegos de azar, bebidas, prostitución y cuando se quiere incorporar la Fiesta religiosa lo hacen con sentido mercantilista. Utilizar al sacerdote para sus propios beneficios, para que la fiesta religiosa se adapte a la fiesta pagana y allí viene el choque entre lo religioso y lo pagano.

SAC: Donde no hay Fiestas Patronales, se observa cierta pasividad de la gente. Las comunidades que tienen fiestas patronales son siempre novedades para donde no las hay, despertando el deseo y el interés de tener una fiesta semejante. Hay mucha sed en las comunidades donde no hay nada, guardan mucha fe y devoción por el testimonio de las comunidades vecinas. No olvidemos las hermandades que hay siempre en las comunidades y la capacidad de compartir.

MODERADOR: Qué pasa en las comunidades cuando termina la Fiesta Patronal?

SAC: Indudablemente que la vida vuelve a la normalidad. Si no quedamos con mayor o menor fervor, estoy hablando de la fiesta en el sentido de que ésta era el único motivo del encuentro, la vida sigue igual, se trabaja hasta que nuevamente volvamos a juntarnos alrededor del patrón..

En algunos lugares hay más de una fiesta al año y como ha quedado el deseo de seguir celebrando, persiste el compadrazgo que se ha hecho en la fiesta al igual que las amistades, pues me ha dejado un sabor agradable. Pero después siguen los acontecimientos cotidianos de la vida.

SAC: La fiesta tiene una fuerza de atracción. Hay mucha gente que ha emigrado del lugar, pero al momento de la Fiesta Patronal han hecho cualquier esfuerzo para estar allí. Es un momento privilegiado la visita a su Patrón (a), porque le permite encontrarse con los familiares y amigos. Sin duda que muchos se quedan evaluando lo que hizo falta para poder perfilarlos para el siguiente año.

SAC: Después de la Fiesta Patronal no va haber tantas conversiones religiosas ni actitudes profundas de cambio social, familiar o comunitario. Pero ha servido para descargar las penas, pasar un momento de alegría y volver a la normalidad. Ese hecho se manifiesta por ejemplo en las rezadoras, que han tenido hijos con diferentes hombres, ella continua igual pues le pagan para ir a rezar y consolar a los dolientes y la gente la acepta porque ha mandado bien "encomendado" al difunto con las múltiples oraciones. Ahora, que no se descarta las Semillas de la Fe, en todo eso.

SAC: Un aspecto que existe después de las fiestas, es que la gente queda más pobre que antes porque lo ha gastado todo en los vicios. Los hombres vendieron sus cosechas y malgastaron el dinero. Es eso lo que ha generado una fuerte reflexión por parte de la Iglesia, de que si estas fiestas son o no beneficiosas para la gente.

MODERADOR: Cuál ha sido la participación de las mujeres en éstas fiestas?

Por lo que yo conozco, las mujeres han tenido mucha participación en casi todas las fiestas. Eran más hombres los mayordomos, pero habían algunas mujeres y a éstas las llamaban las Capitanas. Las responsabilidades que se le asignaban eran: preparar la comida, alojamiento, adornos, flores, el rezo. Además, estaban pendientes de la disciplina, organización de la procesión y peregrinaciones. Eran las primeras en dar "vivas" al santo, a las comunidades etc.

Además eran las que atendían al sacerdote y su equipo de colaboradores.

SAC: La mujer ha participado en la transmisión de las tradiciones. Ella es la que enseña al niño(a) como tocar el santo, incarse, persignarse. Es ella la que sigue manteniendo ese espíritu festivo de fe para las nuevas generaciones.

MODERADOR: Cuál era la participación del Sacerdote en todo esto?

SAC: Antiguamente su participación era solo sacramental, recuerdo que cuando era pequeño, el sacerdote solo confesaba, visitaba a los enfermos. En algunos lugares revisaba la catequesis de los niños que iban hacer su Primera Comuni3n.

MODERADOR: Con el apareamiento de la Celebración de la Palabra, cambiaron las formas de celebrar?

SAC: Cambiaron en algunos aspectos...yo no sé si para bien o para mal. En algunos lugares se quitó toda reunión alrededor del santo, se suprimió la procesión el encuentro y tal vez se hizo demasiado rápido. Se quiso sustituir por un libro, con todo lo que es la Palabra de Dios, divina y todo lo demás de Dei Verbum, a sabiendas que mucha gente no sabía leer ni escribir, por tanto la Biblia no significaba nada. Si para mí, no te puedo describir un libro y sobre todo si no tiene imagen, pues si tuviera, algo hubiese sido. Como el niño, cuando abre el libro lo primero que le atrae son las imágenes y las mira porque le dicen algo, pero un libro, como era la Biblia, puramente palabra, con letra pequeña, densa..... Pues tal vez fue un aspecto muy negativo de querer sustituir las imágenes visibles, atractiva, vivificante de Dios, por un libro, con todo lo divino que es, eso fue nefasto.

SAC: Tal vez hay algo positivo, fueron las catequesis de lo que son las fiestas, pues personas que dicen que ahora sí le dan un mejor sentido a las Fiestas Patronales ya que había un conjunto de prácticas de nuestro pueblo un poco desorientadas, sin sentido. Sin dejar de decir que se quitaron muchas cosas bellísimas de nuestra religiosidad popular por una enseñanza catequética a base de libros.

SAC: En muchos lugares ha traído muchos beneficios y en otros ha sido desastrosos. Pienso que los cambios no se supieron dar, no se estudió, no se conocieron los lugares que ocupaba la presencia de los santos. No se hizo de forma pedagógica y no se respetó las formas de expresión de las gentes. Los cambios fueron bruscos y en vez de ayudar a purificar, o a evangelizar, aunque haya habido intenciones buenas no ayudó y no se supo acoger a la gente. Han sentido que se les ha querido quitar su tradición y eso les ha dolido, herido, porque ha sido el alma de muchos años. Entonces es un llamado para revisar, para ver que procesos son mejores, estudiar los lugares, su santuario, su patrón, conocer la realidad de la gente, tomar acuerdos...no hemos tenido la paciencia de llegar hasta ellos.

SAC: Se ha notado también la apatía de los hombres en la participación en la Celebración Palabra. Con la presencia de las Fiestas Patronales había una mayor participación principalmente de los adultos en los encuentros de los santos, cargaban a su santo Patrón. Ahora se ve más presencia de mujeres y lo dicen ellos "es que ha nosotros nos quitaron nuestros santos". Eso quiere decir, que hemos suprimido de una vez para siempre una tradición cultural, religiosa de nuestro pueblo, sin medir las consecuencias. Pero también como decía Nelson, en muchos lugares han habido buenos frutos.

MODERADOR: Eso quiere decir que con la Celebración de la Palabra hay menos participación?

SAC: Me parece un poco compleja la pregunta. En algunas comunidades han sufrido estos cambios y han tenido unas situaciones un poquito dolorosas, pero con el surgimiento de la Celebración de la Palabra han aumentado las ferias patronales. Antes de 1966 solamente habían fiestas patronales en los municipios o centros de las poblaciones que aglutinaban a los caseros vecinos. Hace dos días yo estuve en una comunidad donde por primera vez celebraba su fiesta patronal, y yo no sabía como nacía una fiesta patronal por ser un sacerdote joven. Les decía a la gente de Lajero Blanco que es de Catedral, tengo el gozo de venir a estrenar y estrenarme en una fiesta patronal y eso es gracias a la Celebración de la Palabra.

SAC: Como decía usted, es algo complejo, pero es indudable que ha habido cambio positivo en el sentido que ha aminorado en cuanto a grupo pero ha mejorado en cuanto a calidad. Ahora la gente será menos pero es mejor. Es verdad que los cambios fueron demasiado rápidos. Yo estuve desde el principio en el año 66 cuando principió la Celebración y allí empiezo mi proceso con ella y mi proceso sacerdotal. Indudable que había grandes cantidades de gente en las fiestas patronales, pero con aquello que decíamos, que le faltaba profundidad. Ahora notamos que a través de la Celebración de la Palabra, el hombre que va, se confiesa, comulga. Es parte de un proceso ya mucho más avanzado de lo que quiere decir el compromiso cristiano. Es verdad que hemos asistido a una desertión de una gran cantidad de gente que antes eran muy entradas en la comunidad y que ahora se han pasado a las sectas.

MODERADOR: Cuáles fueron los conflictos y tensiones que se dieron al principio con la Celebración de la Palabra y las formas tradicionales de celebrar?

SAC: La presencia de la nueva forma de ser Iglesia que a través de la Celebración de la Palabra, se vió y la gente lo decía como que era otra Iglesia, otra religión distinta. La gente no sentía que era la misma Iglesia Católica que buscaba formas nuevas de perfeccionar la vivencia de la Fe.

La gente no comprendió la apertura, la nueva forma de ser Iglesia, de participar en ella. Ya que antes se miraba que participaba más el sacerdote y la religiosa y que ahora participara el laico, Delegado o Catequista, que podía reunir la gente, eso...produjo el conflicto, pues hubieron choques por liderazgos entre los que ahora juegan un papel y los que desde antiguo venían viviendo un tipo de fe. Y la mayordomía se sentía desplazada, rechazada y marginados.

SAC: Dos cosas que hay que tomar en cuenta que se relacionaron con la Celebración de la Palabra sin ser culpa de ella: el primero, es el Concilio Vat II, que daba una nueva forma de celebrar la misa ahora de frente a la gente, lo que llevó al cambio de los altares. De un altar pegado a la pared y que ahora hay que destruirlo y pasarlo para el pueblo. Esto fue un cambio muy grande en la gente y es precisamente cuando se empiezan a hacer todos estos cambios, llegando en algunos lugares hasta destruir las imágenes y los altares bellísimos de catedral, Nacaome y varios otros lugares y que coincidió con el inicio de la Celebración de la Palabra y vino entonces esa asociación y el conflicto: Biblia, Celebración de la Palabra, en contra de los santos, yo fui testigo de esas situaciones pues estaba en el Equipo Central de la Celebración de la palabra. En comunidades la gente nos detuvo en la entrada con machetes cuando íbamos a inaugurar un centro de Celebra de la Palabra.

Segundo: estamos en el aspecto de un comunismo muy fuerte por lo que había pasado en Cuba, en el cual el rechazo de la Iglesia como institución como todos los demás y que la gente ya sabía que había algo y que se llamaba el comunismo que iba contra la religión y contra la fe. Para ellos fue muy fácil relacionar la nueva religión de la Biblia que venía, con el comunismo, porque se hablaba contra las imágenes. Como ven, son dos hechos que no van con la Celebración de la Palabra, pero que coinciden con el nacimiento de ella y por eso se tildó mucho a los Delegados de comunistas sin ser culpa de ellos esos hechos.

MODERADOR: Cuál fue el papel de los sacerdotes y las religiosas en esta situación conflictiva?

SAC: Lo que yo recuerdo, es que el sacerdote se identificó con el nuevo ministerio del Delegado, lo valorizó, hay que recordar en ésta historia algo muy importante y es pasar de la rezadora mujer, catequista mujer, al hombre, ahora que llevará la dirección de dirigir la Celebración de la Palabra y por eso desde el principio no se aceptó mujeres, lo cual fue muy bueno, no porque se les rechazara, sino, porque venía naciendo un liderazgo del hombre mismo, ya que antiguamente se pensaba que la religión era sola para las mujeres. Por ser nuevo, los sacerdotes se identificaron muy fuerte con esto, que estaba bien y tal vez la gente sintió que se les desplazaba. Eso fue lo que pasó con las mayordomías. Fue así que las rezadoras, mayordomías, se sintieron rechazadas por el sacerdote. Tal vez no fue un rechazo directo, sino, que se valoró más lo nuevo que iba saliendo, el protagonismo del hombre, que entonces iba a venir a dirigir el culto.

SAC: Entre el papel del sacerdote y la religiosa, es bueno destacar el grado de participación que el sacerdote daba a los laicos y también el grado de participación del sacerdote mismo en las comunidades, es decir, que en muchas comunidades donde nunca un sacerdote había visitado, a raíz de la Celebración de la Palabra, ellos las visitaron.

SAC: Decíamos que a raíz de la Celebración de la Palabra, el sacerdote gozaba de una mayor presencia en las comunidades. Una de las cuestiones importantes es que no solo el sacerdote promueve las comunidades, sino la comunidad misma se promueve, es decir, ya está organizada. Cuando el sacerdote llega se da cuenta que la comunidad responde, los Delegados están trabajando, ya hay celebraciones comunitarias. Además es el sacerdote que se preocupa de la formación de los Delegados y de ésta manera tiene una relación directa con ellos. Su relación con las comunidades se ve hasta escandaloso por la promoción que hace a nivel de organización de las realidades temporales a tal grado de ser tachados de comunistas. Coincide aquí en la zona Sur estos elementos novedosos con lo difícil de la renovación de la Iglesia en relación a lo tradicional.

SAC: Otro aspecto que hay que recordar es que tuvimos misioneros sacerdotes y religiosas con una cultura totalmente distinta, con expresiones diferentes a las nuestras. Más intelectual, con preocupación más en el uso de la Biblia. Por eso, su encuentro va a ser con los Delegados y no con los mayordomos ni rezadoras. Al Delegado lo formó directamente y después lo implantó en una comunidad.

COMIENZO DEL CASSET N° 2.

MODERADOR: ¿Qué procesos en la vida de la comunidad debe seguir acompañando la Celebración de la Palabra?

Sac: Un aspecto que considero importante señalar es la Familia, el aspecto comunitario y el aspecto celebrativo. Recuerdo aquí la opción que ha tomado la Diócesis: "Opción por la Vida" y en ello, yo lo considero que es vital el aspecto ecológico. La Celebración debe comprometerse seriamente en la defensa de la vida a nivel de la naturaleza.

Si no se cambia de mentalidad, dentro de pocos años nuestra Diócesis será un desierto. Ya antes la Iglesia siguió un proceso a nivel organizativo, por ejemplo en las recuperaciones de tierra y en la alfabetización.

Sac: Antes hemos afirmado que la Celebración no ha decaído porque ha tomado en cuenta las necesidades profundas del hombre del Sur. Entonces siempre que exista una identificación, una encarnación con las necesidades, encontrará soluciones que perduraran. Para que siempre exista esa cercanía en el aspecto profético la Celebración tendrá siempre que tomar en cuenta la defensa de los derechos de la persona, del hombre, la mujer y los niños, pues es el deseo de Cristo: Ver realizado su Reino desde aquí.

Ya la Iglesia a través de la Celebración de la Palabra ha acompañado éste espíritu profético en la gente sencilla, hombres y mujeres, que no han pasado la primaria, y que ahora son capaces de hablar, de iluminar, de dar luz a la vida de la comunidad.

SAC: El Padre Angel señalaba el aspecto de la encarnación, el Padre Julio de la amistad del sacerdote para con su pueblo, y Nelson de tomar en cuenta a las personas, al pueblo todo que trabaja, que hacen pastoral y que juntos vamos promocionándonos unos a otros, en una palabra valorando la vida de nuestra gente, estar muy cerca de ella. Y como decía el padre Julio luchar a favor de esa ecología humana que es la misma vida del hombre ligado a la naturaleza. Además la vida política, hacer que cada día nuestro pueblo vaya abriendo los ojos al verdadero principio de la vida que es la lucha por el bien común y luchar contra todo aquello que tiene olor a des-humanizante. Ya no se trata de echar la culpa a los misioneros, de que no eran de nuestra cultura, pues ahora se está ganando en profundidad en lo que antes no estaba bien arraigado en la Palabra de Dios. Lo que antes era puro instinto alrededor del Santo Patrón, ahora yo estoy descubriendo cual es la base y el fundamento y entre más lo descubro, más llego a la fuente verdadera que es el Evangelio, que es Jesucristo encarnado.

MODERADOR: Qué cambios se han producido en las comunidades con la aparición de la Celebración de la Palabra?

SAC: Quiero empezar recordando un cambio hermosísimo y es el aspecto vocacional. Ha habido un crecimiento vocacional a nivel de sacerdotes y religiosas como a nivel de ministerios laicales. En las comunidades mismas, muchas personas han cambiado su estilo de vida, es decir, de una vida llevada no muy recta a una llevada con rectitud. Las familias se ven mejor integradas. En la Diócesis es una alegría el que "hayan 13 sacerdotes nativos de la zona y la Comunidad Religiosa de las " MENSAJERAS DE LA INMACULADA". También los matrimonios han tenido cambios enormes.

SAC: Otro de los cambios es que tanto, los sacerdotes, religiosas y laicos, nos hemos visto obligados a volver a retomar nuestras raíces religiosas. En los cursos de Religiosidad popular, nos hemos vuelto a encontrar, para volver a aquellas raíces que dejamos y que hemos descuidado en nuestras reflexiones, para mejorarlos y poner allí los valores evangélicos y particularmente cuando se ve la forma de mediación de la Imagen de un Santo. Lo que quiero decir es que la gente llegó a comprender que un Santo lo es porque vivió a plenitud y perfección las enseñanzas de Jesús, que se dan en la Biblia, así la Biblia va teniendo un nuevo sentido: la palabra hizo Santo a San Antonio, a San Isidro, a la Virgen María, así también ahora la misma palabra hace posible que entre nosotros vayan existiendo Santos hoy en día.

SAC: Concretamente lo que decía el P. Santiago, el crecimiento vocacional de los 14 sacerdotes, todos han pasado por ser Delegados, esto quiere decir lo maravilloso que ha sido la Celebración de la Palabra, y que confirma lo que decía antes, la revalorización de la Religiosidad Popular se está haciendo a través de nosotros los sacerdotes, es la promoción humana que promueve al hombre total. Somos nosotros los que estamos volviendo a dar sentido a todo eso a través de la Biblia. No es que queramos echarle la culpa a los misioneros, de que no eran de nuestra cultura. Sin duda, es la palabra la que va dirigiendo lo que se debe hacer y la misma vida del cristiano, que descubre su compromiso bautismal, compromiso de Evangelizador, de pertenencia a una comunidad.

MODERADOR: Hemos hablado de tensiones, conflictos. Cree ustedes que ya se superaron? y ¿cómo evitar en el futuro los malos entendidos o posiciones cerradas entre comunidades, agentes de Pastoral y sacerdotes?

SAC: Se superaron en el sentido de que la mayoría de la gente que peleó ya no está, pasó exactamente lo de las peleas en el desierto en la pedagogía divina. Me recuerdo que cuando empezaba la Celebración, les decía a la gente, que no van a ser los viejos los que van a cambiar, va a pasar exactamente como en el desierto que hasta que muera el último viejo va entrar la Celebración de la Palabra y echará raíces profundas. La mayoría de aquella gente murió.

Estamos ahora viviendo con la gente nacida hace 28 años. Pero, ¿qué hacer para el futuro? allí está el reto. Recuerdo aquí lo que dice Puebla: "NO HACER UN CAMBIO SI PRIMERO NO SE SUSTITUYE POR OTRA COSA MEJOR". Eso es fundamental y otra cosa que está al alcance de una suficiente catequización de la gente, porque aquí se cumple aquí dicho: Vale más viejo conocido que nuevo por conocer. Porque la gente valorará lo conocido y si queremos cambiarle una cosa, tendrá que ser primero al ritmo de ella, entrando desde ella misma, porque si no volveremos a tener los mismos choques que hubieron al principio. Como les digo, yo estuve desde el principio y recuerdo que en muchos lugares fue a punta de machete que entramos y que nos consideraban y ellos consideraban los defensores de Dios, de la tradición, del Santo. Recuerdo en mi propio lugar y en Agua Caliente de Linaca lo que fue de brusco el cambio. Allí Puebla nos recuerda de no hacer nunca un cambio sin la debida catequización y siguiendo el ritmo de la gente.

SAC: Yo creo que hay más esperanza, más fe madura, más madurez religiosa para protagonizar un mayor respeto a la Tradición. Hay muchos lugares que todavía no han cambiado. Muchos tienen todavía su santo privado y persisten, se mantienen en su fe, en su forma de celebrar y que no han cambiado nada, porque si en el fondo, ni las nuevas generaciones han podido entrar en la Celebración de la Palabra y eso se hace más difícil. En el futuro hay que evitar nuevos choques, conociendo más nuestra cultura, teniendo más madurez religiosa, capacidad de dialogar, respetando y buscando juntos soluciones, buscar juntos el encuentro o la misma celebración de la fiesta patronal.

SAC: Ya los laicos son protagonistas en la tarea de la Evangelización, tienen un compromiso arraigado en las comunidades y ese compromiso va acompañado de conversiones de personas con vicios, problemas y que ahora son diferentes. Se han dado cuenta que la Palabra transforma los corazones, no destruye como dice Jesús: "Yo he venido para que tengan vida, no he venido a poner la ley, sino a darle cumplimiento". Este protagonismo de los laicos ya no es en el sentido de que el sacerdote y la religiosa era la Iglesia sino en la des-centralización, de ese paternalismo que se ha mantenido dentro de nuestra Iglesia, que es el sacerdote que lo sabe, lo puede o lo decide todo, sino, que va tomándose esa nueva dimensión de participación y que tienen un papel importante en la transformación del mundo.

SAC: Otro criterio que debe tener presente el sacerdote, es que debe aprender a celebrar con Dios la vida del pueblo, aprender a celebrar los sacramentos, la Eucaristía. Tomando en cuenta la realidad, las preocupaciones, los retos de la gente. Hay que tomar en cuenta todos esos criterios para que la fiesta, la alegría que rodea a todo el pueblo, parta de Cristo que celebramos en la Eucaristía.

SAC: En nuestros pueblos, es también conocido que se viven situaciones de injusticia, de pobreza, de esclavitud, donde se pone en entredichó la dignidad de la persona. De verdad que el sacerdote debe jugar allí un papel profético: ser la voz de Dios ante el pueblo y de verdad ser la voz del pueblo ante Dios. Defender a la gente, orientarla para que sea consciente y conocedora de sus derechos.

SAC: Yo resumiría diciendo: que el sacerdote vuelva a recuperar ese aspecto de amistad, de ser amigo del pueblo, escuchar a la gente. Debe darse cuenta que en este proceso, no es el maestro que lo sabe todo, que debe escuchar a la gente, pues ella sabe más de lo que se piensa. Así va haber un enriquecimiento muy grande, porque se va a dejar enseñar por el pueblo y sabrá escucharlo.

MODERADOR: Hay movimientos que terminan al poco empezar. Por qué creen ustedes que la Celebración lleva ya 30 años y florece cada día?

SAC: Primero, porque los Obispos hacen hincapié en su carta Pastoral, que la Celebración no fue un movimiento pasajero, sino, una Pastoral, un nuevo modo de ser Iglesia, del modelo antiguo de ver la religión a un modo nuevo de la celebración de la vida eclesial. Creo que éste aspecto es lo que le ha hecho perdurar hasta hoy.

SAC: Considero a la Celebración de la Palabra, como algo querido por Dios, algo también querido por los hombres y en esto ha habido una respuesta de la Iglesia y de sus fieles en la Diócesis y posteriormente en las Iglesias hermanas por la extensión que ya ha tenido a muchos lugares de América Latina. Por lo novedoso de dar mucha participación a los laicos, promoción de las familias y todo ello hace que cada día cobre más vida la Celebración misma.

SAC: Para mí, no cabe duda que éste nuevo modo de ser Iglesia está acompañado del Espíritu de Dios, por eso crece, madura y se siente más el compromiso con el ser mismo del hombre, por eso no va a desfallecer. Más bien va perfeccionándose, abriéndose, tomando otros campos. Al crecer y madurar, el compromiso es mayor con el hombre mismo, eso no quita que vendrán dificultades y es a partir de ellas, que se va a fortalecer y madurar. Por eso creo que es inspiración fuerte de Dios y sople del Espíritu Santo.

SAC: Yo creo que perdura porque siempre hay una renovación pastoral dentro de la Iglesia, a eso se debe que estemos hablando de hacer comunidades cristianas vivas, dinámicas. Se está revisando la tarea evangelizadora y se llega a la conclusión de que éstas comunidades dinámicas existen desde varios años y que en el fondo han sido las primeras CEB que existieron, es decir las comunidades que ha formado la Celebración de la Palabra desde 1966.

SAC: Los obispos señalan en su Carta Pastoral que después de 27 años es necesario revisar esta experiencia para actualizarla, en cuanto a los métodos, a la formación del Delegado y de la comunidad y por eso nosotros hemos hablado aquí de que la Celebración es COMUNIDAD, llámese Eclesial de Base o lo que sea, pero la CPD es comunidad y por eso de pastoral. La Celebración de la Palabra nace con el movimiento de la Acción Cultural Popular Hondureña, alrededor de la comunidad, era el mismo espíritu de Dios que actuaba. Por eso después de 28 años los Obispos ven necesario la revisión con esa metodología aceptada en América Latina del Ver, Juzgar, Actuar, Evaluar y Celebrar y es lo que siguen propiamente las CEB y es este proceso que tal vez medio se ha querido ocultar en Santo Domingo.

MODERADOR: ¿Cuál debe seguir siendo el papel de los sacerdotes y religiosas en éstas celebraciones religiosas de la comunidad?

SAC: Yo creo que el sacerdote debe compartir con la gente, no solamente dirigir. Estar con el pueblo, escucharlos, tomarlos en cuenta, promoverlos y ver que aspectos de la vida de la comunidad requieren mayor promoción.

SAC: Pienso que es fundamental lo que dice el padre Santiago. Antiguamente el sacerdote hacía todo en una fiesta es decir lo sacramental ya que llegaba una vez al año y ahora vemos el protagonismo de los laicos en la preparación a los sacramentos, ellos preparan para el Bautismo, Primeras Comuniones, Matrimonios, Confirmas, toda la formación casi está en manos de los laicos.

SAC: Por eso es importante volver al sentido que muchas veces hemos perdido los sacerdotes, como es, el sentido de la amistad, del compartir con la gente, de "Perder el tiempo con la gente", de volver a encontrarse con ella. Yo creo que como el trabajo formativo no lo lleva todo el solo, tiene tiempo para dedicarse a las personas.

SAC: Además de lo que se ha dicho, el sacerdote tiene que orientar la participación de los líderes en la comunidad, dar más participación a las mujeres y a los varones. A toda esa gente que está formada tendrá que dársele ese espíritu nuevo como una mística nueva frente a la relación con el Santo Patrón o la Fiesta Patronal, frente a la misma alegría que comparte, pero el sacerdote tiene que estar como ese Pastor que des-centraliza funciones para valorizar con más profundidad los carismas, los valores, la creatividad de la gente y poder hacer una fiesta ya verdaderamente cristiana y también verdaderamente humana sin perder esos aspectos del hombre que vive en relación con la naturaleza, con la vida y el trabajo.

SAC: Otro elemento que tiene que tomar en cuenta el sacerdote y la religiosa es la formación de la comunidad cristiana a la misión. Las comunidades seguirán siendo dinámicas y vivas en la medida que sean misioneras, que no se estanquen, que estén en constante dinamismo por el Reino. El sacerdote que no fomente la pastoral vocacional, el liderazgo, la participación seguirá teniendo una Iglesia de cara al pasado. Los nuevos tiempos exigen un nuevo dinamismo, una misión hacia afuera, hacer más expresivas nuestras liturgias, más dinámicas nuestras convivencias, nuestra amistad y sobre todo diría yo en el pastoreo, en la encarnación del sacerdote en su pueblo, ya que él no existe sin el pueblo de Dios.

SAC: Otro criterio que debemos tomar en cuenta, es aprender a celebrar la vida del pueblo, los sacramentos, la Eucaristía. Que toda la alegría que nos rodea tenga su punto de partida en Cristo que se celebra en la Eucaristía.

SAC: Que si en el pasado, el sacerdote nunca reunió a los mayordomos, rezadoras y a todos esos evangelizadores, porque tal vez no conocía la cultura, que ahora, se reuna con todos para buscar las mejores soluciones, así como lo hizo con los Delegados de la Palabra, que los tomó y los formó. Que no se imponga Delegados a las comunidades.

MODERADOR: Finalmente, que procesos en la vida de una comunidad debe seguir acompañando la Celebración de la Palabra?

SAC: Un aspecto que considero importante, además de la familia, el aspecto comunitario o lo celebrativo, es de vital importancia en este momento la "OPCION POR LA VIDA" que ya se ha tomado aquí en la Diócesis. Semos que es de vida o muerte el aspecto ecológico y la Celebración de la Palabra debe seriamente comprometerse a la defensa de la naturaleza o nos hundimos. De no cambiar esta situación, dentro de pocos años esto va ser un desierto. Si al principio la Iglesia tuvo una incidencia fuerte en el proceso organizativo, por ejemplo, la recuperación de tierras, la Celebración de la Palabra acompañó éste proceso campesino, como también los programas de alfabetización. Considero que ahora debe acompañar el proceso ecológico.

SAC: Ya lo señalábamos antes, que la Celebración no ha decaído porque ha tomado en cuenta las necesidades más profundas y grandes del hombre aquí en la Diócesis. Entonces siempre que exista esto, va ha encontrar soluciones duraderas. Entonces debe tener esa actitud profética de defender al hombre, a la mujer y a los niños. Así va ver realizado el Reino de Dios desde aquí. Ya se ha hecho bastante, pues hombres y mujeres que sin haber pasado la primaria, ahora son capaces de hablar, de iluminar con la palabra la vida de la comunidad.

SAC: En intervenciones anteriores se ha señalado el aspecto de la encarnación. Por eso la Celebración de la Palabra debe continuar valorando la vida. Hacer que la gente vaya abriendo sus ojos a los auténticos principios del bien común. Continuar iluminando la vida política, la vida del campo y del trabajo, en fin al hombre total.

SAC: La Celebración de la Palabra deberá en estos últimos años antes del 2000 seguir despertando el valor de la vida en cada uno de los hombres y mujeres de ésta tierra sureña y sobre todo rescatando los valores que nuestro pueblo ha ido perdiendo: su identidad, sus talentos, sus virtudes y que están allí al interior de la vida y de la acción de ellos. Para que continúe ese dinamismo de crear comunidades nuevas al servicio del Reino de Dios. La Celebración seguirá siendo el centro de la unidad de las comunidades, de los cristianos de la Diócesis, alrededor de sus pastores: los párrocos respectivos y alrededor del Obispo que va seguir siendo el centro de la unidad de nuestra fe cristiana, de nuestra Iglesia Católica.

MODERADOR: Hemos finalizado así nuestro encuentro, que ha sido muy enriquecedor, y muy agradable el volver a recordar toda una historia que todavía no está escrita y que hoy hemos aprovechado de grabar todas estas reflexiones y que sin duda poco a poco iremos masticándola. Les agradezco compañeros sacerdotes éste tiempo valioso que me han ofrecido.

Choluteca Honduras Febrero 1995.

MUCHAS GRACIAS.